

النبراس

١٣٢٧

بيروت غرة ذي الحجة سنة ١٣٢٧ = الموافق ١٣ كانون الاول سنة ١٩٠٩

القابلية والفاعلية

جاء في مقالنا « الاستقلال الشخصي او الاعتماد على النفس » الذي نشرناه في العدد الثامن من النبراس كلام اجمالي عن « القابلية والفاعلية » وعن « المنظمات والشعوب » وعن « الانقلاب الاخلاقي او الادبي او ثورة الاخلاق والمبادئ » وقد طلب اليانا ان نوضح هذه المعاني في مقالات خاصة . لذلك نبدأ اليوم بالكلام عن القابلية والفاعلية :

* * *

القابلية هي استعداد الحيوان او النبات او الجماد للتقدم عما هو فيه الى ما هو اسمي وافضل او لما هو احط وادنى ، والفاعلية هي المؤثر في هذه المواليد الثلاثة ارتقاء وانحطاطاً ، غير انها شائعتان في الترقى والافضلية ، وذلك من باب تغليب اللفظ على احد معنييه ، ولا مشاحة في الاصطلاح

خلق الله هذه المواليد وجعل فيها استعداداً او قابلية للخير والشر او الترقى والتدنى غير ان بعضها يكون الاستعداد فيه عظيماً والآخر يكون فيه وسطاً وغيرهما يكون فيه متدنياً او مغشياً بحيث يُعتبر كأنه غير موجود . ثم خلق لهذا الاستعداد او القابلية اسباباً ووسائل او مؤثرات وفواعل تعمل محراثها في ارضها ليظهر ما كن فيها من خير وشر على مقتضى ذلك المؤثر

فان لم يوجد في المواليد استعداد لقوه ذلك المؤثر فيكون المؤثر كالعدم ، وهكذا ان عدم المؤثر مع وجود القابلية في المواليد فتكون القابلية كالعدم ايضا وتوضيح ذلك انك لو عمدت الى ارض ليس فيها استعداد للإنبات كأن تكون سبخة او صخرية وبذرت فيها البذور مع الاعتناء التام فلا تُنبِت تلك الارض شيئا مع ان الفاعلية والمؤثر موجودان ، ذلك لأن القابلية مفقودة في تلك الارض . ولو عمدت الى ارض فيها استعداد للإنبات غير انك لم تبذر فيها البذور او بذرتها لكنك اهملت وسائل الاعتناء المطلوب للإنبات ، فان انبتت تلك الارض فيكون نباتها قليلا غير جيد ، ذلك لفقدان القوة المؤثرة . ولو كانت الارض صالحة ووسائل إنباتها موجودة لا نبتت نباتا حسنا واعطت كلها كما يريد الزارع

ولو اتيت بقطعة من الخبز « الفخار » وطرقتها بمطرقة لتجعلها اثناء فلا تلبث ان تُحطم لأنها غير قابلة لذلك . وكذا لو جئت بقطعة من النحاس و اردت ان تحوّلها الى اثناء بيدك من غير مطرقة فلا يتم ذلك لفقد السبب المؤثر . ولو اتيت بقطعة نحاس الى صانع وطرقها على مقضى الاصول تصير اثناء صالحا للاستخدام

ولو اتيت بانسان وحملته على ان يتعلم علما ليس في استطاعته ان يتعلمه لعدم الميل اليه او لضيق عقله عنه فلا يتعلم ذلك العلم ولو اتيت له بامهر المعلمين وابرع الاساتذة ، ذلك لانه لم يكن فيه استعداد يؤهله لتعلم ما تريد تعليمه اياه . وهذا هو السر في عدم نجاح كثير من طلبة العلوم وتلاميذ المدارس . لذلك يجب ان يُنظر في ميل التلميذ ورغبته ومقدار عقله ، فان وُجد ميالا للعلم وكان فيه استعداد له فليخصص له لذلك ، وان وجد فيه ميل للتجارة او الزراعة او الصناعة فليخصص لها ، والا اضاع عمره ووقته ومستقبل ايامه سدى . ولو اتيت بانسان فيه استعداد للعلم مطلقا او لفن من الفنون كالأدب والفلسفة غير انك جئت بمعلم لا يعرف ذلك الفن او هو غير متقن له فلا يمكن للتلميذ ان يتعلم هذا الفن ولو مكث بضع سنين ، ذلك

لان القوة المؤثرة مفقودة ، وهذا هو السر في ضياع كثير من التلاميذ واضاعة اوقاتهم على غير جدوى ولا فائدة ، وهذا ما يجب ان ينظر اليه اصحاب المدارس خصوصاً المدارس التابعة للحكومة حرصاً على هؤلاء التلاميذ المساكين من تمضية سني حياتهم في التعب والنصب دون ان يحصلوا ما قصدوا اليه من الفنون . ولو اتيت بتلميذ فيه استعداد لفن من الفنون وسلمته الى معلم قادر على تدريس هذا الفن لنجح في وقت قصير

اذا وضع ما تقدم يمكننا ان نطبق حالة كل شعب وكل امة عليه ، فان الأمة التي سمت مداركها واشتدت عزيمتها واستدّت سهام اقدامها تكون قابلة لكل رقي ومستعدة لكل نجاح ، وهذا هو الشأن في الامم الاوربية ، فانها بعد ان كانت امة خاملة جاهلة تنسكع في دياجير الاوهام ، وتخبط في ظلام الجهل ، وتسبح في بحار الاستبداد - نبغ فيها قوم اجهدوا نفوسهم وذلوا الصعاب وهاجروا في سبيل تحصيل العلم وتلقيه عن اساتذتهم العرب الذين كانوا في ذلك الحين امة حية هي مثال العلوم والفنون والصناعات والتقدم والرقى والقوة والمنعة والتبريز على الاقران في كل معنى من معاني الحياة الاجتماعية والمادية والسياسية - فلما نالوا ما قصدوا اليه رجعوا الى قومهم وبتوا فيهم تلك الروح العالية التي نالوها من العرب سواء في المشرق او الاندلس ونشروا بينهم انوار تلك العلوم التي اقتبسوها ، وما زالوا بشعوبهم يعلمونهم ويحثونهم على اكتساب العلم والهجرة اليه حتى تنبها شيئاً فشيئاً الى ان وصلوا الى ما هم فيه الآن ، فصاروا اساتذة العلوم والفنون ومرجع الصناعات والاختراعات ، فكانوا كلما تقدموا الى العلم والمدنية ذراعاً تأخرنا باعاً ، وكلما تقدموا باعاً تأخرنا ميلاً ، فبلغوا وقصّرنا ، وافاقوا ونمنا ، وصاروا يفتخرون باعمالهم ونفتخر باجدادنا ، وياهون بمجدهم الحاضر ونزهي بمجدنا الغابر :

لعمرك ما الانسان الا ابن يومه على ما تجلّى يومه لا ابن امه

وما الفخر بالعظم الرميم وإنما نخار الذي يبغي الفخار بنفسه .
هذا مثال من امثلة الشعوب التي ترفت بعد الانحطاط بسبب تربية العقل
والميل الى الفضائل حتى غرست فيها شجرة القابلية التي اثمرت ما نراه اليوم من
الثرات الجنية الطيبة

فحسبى ان يقوم فينا رجال كما قام فيهم رجال فيرشدونا الى المهيع الحق ،
ويأخذوا بأيدينا الى صراط الحياة المستقيم ، ويربوا في نفوسنا الاستعداد لصالح الاعمال
حتى نرجع الى مجدنا السالف ، ونحيي ما مات من آثارنا ، والا فبعثاً يحاول من
ينادي الامة لترقى دون ان يمهّد لها السبيل ويفرس في نفوسها ادواح الميل ، ويقذف
ببناءها في المدارس حتى تدرك معنى الحياة والاجتماع وفائدة النهوض ، فان المدارس
الحقيقية هي التي تربي الاستعداد وتنبئ القابلية ، ومتى تمّ هذان في الامة ووجد لها
موثروفاعل فبشرها بالنجاح العاجل والفلاح القريب

فان قيل : اية فائدة من ايجاد المدارس التي تربي الاستعداد اذا لم يكن هناك
فاعلية وهي القوة التي تقوم بتنظيم هذه المدارس وادارتها وبث هذه الروح فيها ؟
فان هذه القوة مفقودة عندنا — فنقول : لقد أخطأ من قال ذلك ، فان القوة
ليست بمفقودة ولكن من يتطلّبها مفقود ولو بحث عنها لوجدناها ، وهي بمنزلة القوة
الكهربائية لا تظهر الا بالاحتكاك ، فلو طلبها الطالبون لرأوا من آثارها عجبا

نعم ان هذه القوة ليست كما نريد لانها منحصرة في فئة قليلة تكاد لا تقوم
بمجايات الامة ، ولكنها لعدم استخدامهما والانتفاع بهما فترت همتها وقلت الطائفة
المودعة هي فيها . على انها وان كانت قليلة اليوم فستكون عظيمة في المستقبل ،
خصوصاً اذا ارسلنا طائفة غيرها الى بلاد العلم حتي اذا نالت ما ترجوه رجعت ونفعت
قومها : « اطلبوا العلم من المهد الى اللحد » — « اطلبوا العلم ولو في الصين »

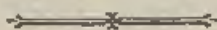
رب قوم يشسوا من رقي هذه الامة وحكموا بعدم نهوضها من كبوتها بسبب

ما افسده الظالمون من نفوسها وما دمروه من قواعد مجدها ، ولو تأملوا قليلاً ونظروا في حال الشعوب الغربية وما كانت فيه وما آلت اليه لرجعوا عن هذا الاعتقاد ، فان حالتنا اليوم هي خير من حالة تلك الامم قبل ان ترى بصيصاً من العلم ، ومع ذلك فقد نجحت حتى بهرت الشرق بعلومها واختراعاتها ، وما ذلك الا بما بذلته من المهمة القعساء نعم ان بقي فينا قوم يأسون ورهط منقررون يشبطون الهمم ويلقون العقبات في سبيل المصلحين والذين يريدون إنهاء الامه فائنا بلا ريب نبقي كما نحن الآن عالة على الاوربيين في كل شيء . اما ان رفعنا برقع الجهل وقتلنا مكاريب اليأس وأنحنينا باللائمة على مشيطي الهمم واعداء الرقي ، ثم اخذنا بأيدي المصلحين واعناهم على ما يقصدون مادة ومعنى ، فلا يمضي حين من الدهر حتى تضارع الامم الغربية بل نفوقها في كل شيء ، وما ذلك على الهمم العالية والنفوس الطاهرة بعزيز ، فان الذكاء الشرقي مشهور والاقاليم التي يقطنها هي احسن الاقاليم ، ولكن قد ران على ذكائنا رين الخمول والظلم واختلط بتراب اراضيها ميكروب الاهمال والأتكال ، ومتى كشف الغطاء ، ومات ميكروب ذلك الداء ، فيرى الغربي منا عجائب الاشياء ، ويسمع غرائب الانباء

.....

الرقي محقق والنجاح مؤكد متى وضعنا هذه الاقوال موضع العمل والاجراء ، اما ان بقينا نقول ولا نعمل فعليتنا السلام ورحمة الله وبركاته :

لا ترج يا شرق الرقي بقول شر المقال عليك ان لم تفعل
فأنهض ولا ترهب الى الشرف العلى ودع الفخار بمن مضوا واستبسل
«وأقدم اذا حق اللقاء في الاول»^(١)



(١) هذه القطعة لمنشئ النبراس من إحدى القصائد الشرقية

واين يوجد علم ؟

في بيروت رجل قد اشتهر بالصارخ المكتوم او الصائح المكثوم ، وقد اختار هذا الامضاء فيما ينشره من الكتابات الخاصة على العلم والمهيجة لطلبه ، وفضلاً عن ذلك فله تبرعات خاصة من كتب ومال يصرفها للترغيب والاعانة على كثير من المدارس سواء في بيروت او غيرها ، وهو همام غير متعرق فواده حسرة ولهفة على نشر العلوم بين طبقات الامة ، فهو في كل يوم يختار اسلوباً في تنبيه الناس وحثهم على تعليم ابناءهم لانهم افلاذ اكبادهم ، وقد رأى مؤخراً ان يكتب على كل جدار من جدران بيروت هذه العبارة : « تعلم يا فتى فالجهل عار » ففعل فانتشرت انتشار البرق وكُتبت على كل جدار من جدران المدينة في كل شارع من شوارعها وحي من احيائها ، وقد بلغنا ان هذه العبارة قد رُسمت على جدران طرابلس ودمشق وغيرهما بايعاز من الصارخ المكتوم

وقد اتفق ان مررت في شارع من شوارع بلدتنا « بيروت » مع صديقين لي فبينني احدهما الى كتابة بالقلم الرصاصي تحت « تعلم يا فتى فالجهل عار » وهذه الكتابة هي « واين يوجد علم ؟ » فخطر لي اذ ذاك ان كاتب هذه العبارة هو احد رجلين امامنا طللهم او رجل حسن النية متعرق لقلعة العلم في الشرق هو يستحث الهمم بكتابته تلك ومهما يكن من الامر فلا بد من الجواب عن ذلك السؤال الموجه الى الصارخ

المكتوم والى كل من يريد ترقية البلاد وانجاح اهاليها

العلم أيها السائل ؟ هو في صناديق الاغنياء واكياس المثريين وايدي الذين يُشبعون بطونهم في حين ان قومهم جائعو البطون جائعو العقول ضامرو النفوس ، فعليك بمطالبتهم بان يفتحوا صناديقهم ويبدروا ما فيها من الاموال في اراضي

المدارس حتى تثبت نباتاً حسناً يعود خيره على مجموع الشعب ويكون للأغنياء منه الحظ الأوفر .

ان لم يكن الأغنياء أموالهم في سبيل خدمة الأمة فلا يعتز الشعب ، فظالمها كانت الاموال معززة مكرمة فان الأمة ذليلة هيئة
الاموال ايها الاغنياء ! ليست للكنز وانما هي للنفع واية فائدة منها اذا كانت مخفية محجوراً عليها ؟

والمال مثل الحصى ما دام في يدنا فليس ينفع الا حين ينتقل
ايها الاغنياء ! الامة غارقة فاصطنعوا لها حبالاً من ذلك الذهب المغزون وخلصوها بها ، واياكم ان تخلصوها بجبال القنز بدعوى انها رخيصة فانكم بها تخنقونها
للعلم عندكم ايها الاغنياء ! فهل لكم ان تمشوا على الامة وتعلموها وتهذبوها ؟
افتتحوا لها المدارس واصلحوا الموجود منها ، فان لم تهتموا بها فمن يهتم ؟ وان لم تسعوا لها فمن يسعى ؟

عليكم حقوق للبلاد اجلها تعهد روض العلم فالروض مقفر
ايها الاغنياء ! ان الاجانب يأتون الى بلادنا زرافات لاجل افتتاح المدارس وتعليم الشعب وليسوا وطنيين مثلكم ، فهل لكم ان تقتدوا بهم وتسيروا سيرهم ؟
ايها الاغنياء ! ان المتولين الاجانب يدفعون الاعانات للمدارس التي تربي ابناءنا فهل لكم ان تدفعوا جزءاً من اموالكم لاجل تعليم اولاد الشعب الذين هم ابناءؤكم
ايها الاغنياء ! ان الفقراء والمساكين ينظرون اليكم منادين آمليين منكم ان تسمعوا نداءهم وتلبوا طلبهم ، فهل الى اجابتهم من سبيل ؟

رب قائل : ان الحكومة هي المطالبة في مثل هذا ، وهذا الكلام قد شاع السنة كثيرين ، ولكنه عن الحق بمنزل ، وذلك ان الامة ان لم يكن فيها همة عالية وارادة قوية تدفعها لأن ترقى نفسها بنفسها فلا سبيل الى اصلاحها وبلوغها درجة الحضارة

والمدينة ، خصوصاً وان الحكومة الآن تشتغل باصلاح اشياء كثيرة فلو صرفت
الاموال على تعليم ابناء الامة فقط فمن اين تأتي بالاموال لاصلاح الجيش
والاساطيل والبلاد ؟

ان الامم الغربية ما ترقى الا بواسطة اغنياءها الذين بذلوا اموالهم للمدارس
والعلماء الذين نهضوا باممهم ، وكل يوم نسمع عن تبرعاتهم في سبيل العلم ما يكاد لا يصدق
فاليكم ايها الاغنياء نوجه الكلام فان العلم عندكم وقد كنتموه في صناديقكم
وفي المصارف « البنوك » فلا تكتبوه عنا ، فعملونا حتى نرقى وترقوا معنا ، فلا رقي
الا بالعلم ، ولا علم الا ببذلكم الاموال ، فابذلوها رحمكم الله :

لا يخفض الانسان فقره ان يكن يعليه علم او ثقي بين الوري
وليس يرقيه الى اوج العلى مال ولا اهل اذا رام الشقا
فالعلم للانسان مثل الاب في اصلاح شأنه وذلك قد نما
اما التقى فهي تغذي روحه كأمته وتلك اسمي للفتى
ولا ينال المرء مجداً شامخاً بين الوري الا بعلم وثقى
فريض الروح بجنان التقى ان رمت ان تحيى حياة السعدا
وعلم العلم الذي تعلمه تلى من الرحمن افضل الجزا^(١)

دفع وم

توم بعض البسطاء من اخواننا المسيحيين اتنا نقصد الاهانة بتسمية كنيسة القدس العظمى بالقامة ولوعلم
ان هذا الاسم هو المشهور في التواريخ لما خطر له هذا الخاطر خصوصاً ان لنا مبدأ يعرفه الجميع
على اننا ذكرنا انما قد نسى بالقامة ايضاً ولم تقتصر على الاسم الاول . وان الذي يدعوا الى الاتفاق واحترام
كل طائفة الاخرى في الايام الماضية البائدة كما يشهد على ذلك فاتحة كتابنا الذي رددنا به على اللورد
كروس فلا يتصور ان يغير مبدأه في ايام الحرية والدستور فليتنا بال التوم

(١) الايات لمشيئ التبراس وكان قد نظمها في طور التلمذة وقد اقتبس معانيها من مقالة

للزحشري في « اطواق الذهب »

الرابعة الدينية

أو

يوم الحج الأكبر

هذه هي المقالة التي كنا قد وعدنا القراء بنشرها في هذا العدد وقد كتبناها كما ذكرنا من قبل لجريدة الاتحاد العثماني ونشرناها فيها يوم ١٠ صفر

.....

في هذا اليوم المبارك يضم ذلك الجبل العظيم الألوف المؤلفة من المسلمين القاصدين إليه من مشارق الأرض ومغاربها

— في هذا اليوم السعيد يجتمع الجمع الحافل بالاقوام المختلفة اجناسهم المتباينة لغاتهم المتباينة بلادهم، أولئك القوم لم يكونوا لينضموا في محفل واحد يقصدون وجهة واحدة لولا الدين الذي يضم الشعوب ذوي الاختلاف العظيم في اللغة والجنسية والإخلاق والموطن

— في هذا النهار يقف أولئك الاقوام بلباس خاص وزين يتساوى فيه الأمور والأمير والفقير والفقير وتلك هي المساواة بكل معنى الكلمة

— في ذلك الموقف تسمع الاصوات المختلفة بلغات شتى والكل يدعون ويلتجون يسألون الله التوفيق والنجاح في هذه الدنيا ويوم غد ترام في خضوع وخشوع، وتضرع وقنوع، نائبين إلى الله عما جنحوا من الذنوب نائبين إلى عفوه ومكرمه

— هذا اليوم السعيد هو عيد عظيم عند المسلمين، وكيف لا يجعلونه عيداً أكبر وهو اليوم الذي أتم الله عليهم نعمته وأكمل لهم دينهم فيه . فقد روى البخاري عن عمر بن الخطاب الله رضي عنه أن رجلاً من اليهود قال يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقرؤونها لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً ، قال أي آية هي ؟ قال : « اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » فقال عمر قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم بعرفة يوم الجمعة

فهذا اليوم هو يوم عظيم لعقد تلك الرابطة الدينية التي هي اعظم الروابط الاجتماعية المفيدة بلا استثناء

.....

الروابط الاجتماعية كثيرة واهمها رابطتان رابطة الدين ورابطة الوطنية وقد اختلف الناس في ايها الاقوى ، غير ان الناقد البصير يحكم بعد أن يفكر تفكيراً ان الرابطة الدينية هي اقوى

اقوى الروابط واشدها إجماعاً ثم تليها رابطة الوطنية وهي رابطة قوية وصلة عظيمة تربط أبناء الوطن على اختلاف ادیانهم ولغاتهم بصلة واحدة وهي صلة الوطن، فيسعون كلهم متفقين متحدين ويعملون على ما ينهض بالوطن والامة كلها الى اسمى درجات الرقي، وليس المراد بالوطن البلاد الذي يقطنه الانسان فقط بل المراد به ما هو اعم من ذلك = المراد بالوطن البلاد التي ترتبط بصلة واحدة وهي صلة الحاكم بالمحكوم معها ثبات واختلاف قاطنوها لغة ودينًا وجنسًا وهي صلة عظيمة لو تفكر فيها الناس من قبل كما تفكروا فيها اليوم . فوطننا معشر العثمانيين هي مائتة دولة من البلاد المنسوبة اليها ، وان الرابطة التي تربطنا باهالي تلك الديار انما هي العثمانية التي هي الرابطة الوطنية

— الرابطة الدينية وما ادراك ما هي — هي صلة عظيمة تربط أبناء الدين الواحد مما اختلفت اوطانهم وتباينت لغاتهم بصلة واحدة وهي الصلة الدينية . فان كانت رابطة الوطنية يصل أبناء البلاد المختلفة المحكومة بحكومة واحدة فان الرابطة الدينية تربط اهل كل دين مما اختلفت حكوماتهم وتعددت جنسياتهم ولغاتهم بحبل ذلك الدين

— وليست الرابطة الدينية بمناعة من الرابطة الوطنية كما يتوهم البعض، اللهم ان كانت الرابطة دينية حقاً ليس فيها عقدة من عقد التعصب الاعمي الذي فشا في شرفنا —
— اجل ان صلة الدين ليست عقبة في سبيل اجتماع أبناء الوطن ، لان هذه غير ذلك وليستاً بمتناقضتين، بل ان الدين من اقوى العوامل على احياء هذه العاطفة في نفوس الناس « حب الوطن من الايمان »

— الرابطة الدينية هي اشبه شيء بروابط الجمعيات: خذاية جمعية شئت تجدانها تضم اعضاء كثيرين وهي تعمل اعمالاً غير ان قانونها لا يمنعها ان تشترك مع الجمعية الوطنية بل ربما اوجب عليها ذلك — عرف اصحاب الاديان ذلك فوضعوا له نظمات وجعلوا له وسائل . والدين الاسلامي كسائر الاديان راعى هذه الرابطة وجعلها مقدسة

— شرع الدين الاسلامي للمحافظة على هذه الجامعة الدينية صلاة الجمعة في كل اسبوع . وصلاة الجمعة في كل يوم خمس مرات ، وفي ذلك من الحكم الباهرة ما يعرفه من درس الاجتماع حق الدرس غير ان المسلمين تساهلوا كثيراً بعدم المحافظة على اداء الصلوات في جماعة غير ناظرين الى الحكمة من مشروعيتها ، وان حديث « لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد » اعظم برهان على وجوب شدة المحافظة على هذه الرابطة

ولما كان الاجتماع في هذه الاوقات قاصراً على أبناء البلد الواحد واللغة الواحدة شرع الاسلام اجتماعاً عاماً آخر يضم المسلمين على اختلاف اجناسهم ولغاتهم وبلادهم وهو الاجتماع

في يوم خاص ومكان خاص : في اليوم التاسع من ذي الحجة في جبل عرفات والقصد من ذلك ان يجتمع العربي والتركي والكردي والحركسي والهندي والصيني وغيرهم في صعيد واحد يحدون عهود الاخاء وليتعرف كل واحد منهم باخيه ويبحثوا فيما يمود عليهم جميعاً بالخير والنفع - عرف فائدة ذلك المشرع الاعظم فارجب على المسلمين من استطاع الى ذلك سبيلاً ان يقصد الى تلك البقعة من الارض ويحج اليها في يوم خاص

- وذلك الاجتماع اشبه بما يسمونه اليوم بالمعرض فانه معرض عام يختلف اليه المسلمون اشك الحكمة العظيمة

غير ان الامر وبالألف قد انعكس فقد غفل المسلمون عن هذا السر العظيم في ذلك الاجتماع المهم الذي فيه من الحكمة السياسية والادبية والمادية ما لا يعرفه الا من قتل السياسة علماً - اوربا تحسدنا على هذا الاجتماع الذي لا يتفسر لهم وان نظرت الى الحقيقة رأيت ان المجالس النيابية «البرلمانات» نسخة عن هذا الاجتماع . وهو اعظم منها واجل فائدة لو تسير المتدبرون . ان كان «البرلمان» او مجلس الامة او مجلس ابعوثان يضم مئات من الناس ينوبون عن قومهم فان يوم الحج الاكبر في ذلك الموقف الهائل يضم عشرات الالوف . وقد كان بعض غاياتهم من هذا الاجتماع هو عين الغاية التي اجتمع لها المبعوثون اليوم . غير ان المسلمين غفلوا عن هذا الامر او تغافلوا بحكم الاستبداد الماضي . فهل لعقلاء المسلمين اليوم ان يتفكروا في هذه الحكمة العظيمة ويرجعوا الى ما كان يستنتجه سلفهم الصالح من الفوائد التي لا تحصى ؟ - رب قائل ان مجلس الامة اليوم قد كفانا هذه المؤونة

- فنقول له ان كفانا مؤونة السياسيات فلم يكفنا مؤونة غيرها من الحاجيات التي تختص بالمسلمين كترقية العلوم الدينية والعربية وصائر ما يتوقف عليه فهم الدين الحنيف . فها صرفنا جهدنا الى تأليف جمعية دينية تجتمع في ام القرى تبحت في ادواء المسلمين الدينية والاجتماعية وتعمل على ازالتهما ووصف العلاجات اللازمة لها وبذلك نجاري القوم في حلبة التقدم والفلاح - نحن في حاجة الى ذلك وقد بسط الكلام عليه المرحوم السيد عبد الرحمن الكواكبي في كتابه «ام القرى» فان فائدتنا الفائدة الياضية فلا يليق بدان نفوتنا ايضاً الفائدة العميمة والدينية والاجتماعية - ان اجتمعت تلك الجمعية تعمل عملاً يسطره الدهر ويكون له الشأن الارفع عند الامم وبذلك نكون قد اسيرجعنا شيئاً من المجد السابق الذي صار اثره بعدعين بل ربما بشيع الاثرالعين فلنجعل هذا اليوم العظيم واسطة لهذا الاجتماع العظيم الذي يثمر الثمرات العظيمة فيجتمع لنا بذلك عيدان عيد الرقي العلمي والديني . وعيد عرفة . فان فزنا بذلك فتكون قد خطونا خطوة عظيمة في سبيل التقدم في الحياتين . وعلى الله قصد السبيل

الخرافات والبدع الدينية.

جاءنا من بغداد سؤاَل مطبوع بأمضاء «مسلم يطلب الحقيقة» وخلاصته : «ان الدين الاسلامي دين مدني بأمر بالتقوي ويحث على كل فضيلة غير انه قد التصقت به بدع وخرافات ليست منه في شيء بل هو يثراً منها وينكرها اشد الانكار . لذلك نرى بعض الجهلاء يقدمون على فعل البدع واعتقاد الخرافات جهلاً منهم وطناً انها من الدين . فان ارادت احدى الجرائد او المجلات ان تنصدي لبيان هذه البدع واظهار تلك الخرافات ليعلم العوام انها ليست من الدين فيبتعدوا عنها فهل من امر يمنع من ذلك ؟ وهل الاولى اظهارها على صفحات الصحف او السكوت عنها حتى لا يظلم عليها غير المسلم ؟ فارجو الجواب

— العبراس — من تأمل في الحكمة من ارسال الرسل وانزال الكتب وأمر العلماء بهداية الناس واوشادهم بحكم بداهة ان لا مانع شرعياً ولا عقلياً يحظر نشر ما ليس من الدين وتعريف الناس به لينفروا عنه ، وتعريف العامة بامور يفعلونها وهي ليست من الدين — واجب على كل عالم باية وسيلة من الوسائل سواء بالوعظ في المساجد او في الجامع او في اي مكان ، ولما كان اكثر الناس اليوم منهم من لا يصلي اصلاً ومنهم من يصلي في بيته او حانوته ، والذين يصلون في المساجد قلائل — وجب اتخاذ وسائل غير الوعظ اللساني وذلك بنشر الرسائل والكتب والجرائد والمجلات التي تبحث في هذه الموضوعات ، لانها تكون خير واسطة لبيان الحقائق ، وليس في نشرها حط من شأن الاسلام كما يتوهم بعض البسطاء من المسلمين

نعم ان نشر مثل ذلك في الجرائد سبب لاطلاع غير المسلمين عليه ، ولكن اي مانع من اطلاع الاغيار على أمور ليست من الدين يفعلها المسلمون ؟
ان في اطلاعهم عليها شرفاً للدين ، لانهم يعرفون بسبب ذلك انها ليست من

الاسلام في شيء

أَيُّظَن أولئك البسطاء ان الاغيار وخصوصاً الاجانب منهم غير مطلعين على الخرافات والبدع التي يعتقدونها الجهمية من المسلمين ؟ بلى وربك انهم يعلمونها حق العلم غير ان منهم من يعتقد انها ليست من الدين وهم قلائل ومنهم من يعتقد انها من اصوله واساسه المكين ، لذلك قد رمى لهذا الفريق الدين الاسلامي بما هو منه بريء وسبب ذلك انه اطلع على اعمال المسلمين فظن انها من دينهم فتحكم على الاسلام بما يتافيه منافاة تامة ، فلو تصدت الجرائد لبيان هذه الخرافات والبدع حتى يطلع عنها الجهمية لكون قد خدمت الاسلام والمسلمين خدمة جلي

ان اعمال المسلمين اليوم قد حجبت حقائق الاسلام وسترت محاسنه وفضائله حتى ابرزته بصورة مشوهة غير حقيقية ، ونعم ما قاله الرضائي في هذا المعنى :

وليس بدين كل ما يفعلونه ولكنه جهلٌ وسوءٌ يفهم
لئن ملأوا الارض القضاء جرائمًا فهم اجرموا والدين ليس بمجرم
ولكنهم في جنح ليل من العنى تمشوا بمطموس العلامم منهم
وقد سلكوا نيهاء من امر دينهم فكهم مُنجدي في الخريئات وممنهم

ومتى فهم العامة حقيقة الدين ونبذوا الحشويات والبدع ترتفع عن وجه الدين الحنيف تلك البراقع الكثيفة التي تسجّت من اعمالهم وغطي بها وجه الاسلام . قال شيخنا الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده مفتي الديار المصرية رضي الله عنه : « الاسلام محجوب بالمسلمين » اي ان اعمالهم المخالفة له هي حجاب دون ان يرى انواره ومزاياه الاجني عنه ان كثيراً من السياح الذين يقصدون الى بلادنا يكتبون عنها وعن المسلمين اشياء ينفر من سماعها الانسان ، وبعض هذه الاشياء حق لكن ليس للدين فيها مدخل وانما سببه مخالفة المسلمين للدين ، ولكن تسرع السياح يدعوه الى ان يعتقدوا ان هذه الاعمال هي من أمور الدين ، وبعضها غير حق ، بل هو ناشئ عن التعصب الاعمي والبحث

لذلك ارى ان لا تقتصر على نشر البدع والخرافات في الجرائد العربية او التركية فقط ، بل يجب ان ننشر جرائد بالالسنه الاوربيه ندافع بها عن الدين ونبين حقيقته وانه ليس كما يتصورون ، ونوضح باجلى بيان تلك المحتويات والخرافات والبدع التي دسها من لاخلق لهم في الكتب حتى اتخذها العامة ديناً جديداً هو غير الاسلام فان فعلنا ذلك فنكون قد قننا باعظم الواجبات التي يأمرنا بها الدين ويحثنا عليها العقل السليم وقد قام ببعض هذا الواجب الاستاذ الشهيد محمد رشيد رضا فقد انشأ مجلة المنار لهذه الغاية الحميدة ، وجاهد في هذه السبيل مجاهدة الابطال ، وقد مضى على مجلته الى الآن اثنا عشرة سنة كاملة وهي تزداد نمواً وانتشاراً ، وقد اُنشئ على مثاله مجلة في استانة تسمى « صراط مستقيم » تركية العبارة اصلاحية المنهج حرة المنزع ، وعسى ان يكثر مثل هاتين المجلتين في سوريا والعراق والحجاز والاندلس وايران وسائر البلاد الاسلامية ، لان بانتشارها انتشار حقائق الدين وتعليم الناس دين القرآن خالياً عن كل ما ليس منه .

هذا ما خطر لنا من الجواب ، فان رأى فيه السائل كفاية فيها ونعمت والا فليكتب الينا بذلك

درويش والاسان

للسيد حسين وصفي رضا

عذيري من الانسان كم يالف الظلما وكم هو مبالٍ ليخترح الاثما^(١)
 اينقم من دروين أن قال إنه أخو القرد حتى ظلّ يوسعه شتما^(٢)
 وما هو الا صنو سيدير عماس يحوب المواهي ينفث الحقد والشما^(٣)

(١) يخترح : يكتب . الاثم : الذنب (٢) ينقم من دروين : يعيبه وينكر عليه

(٣) الصنو : يطلق على الابن الشقيق والابن والعلم ويجمع على اصناء وصنوان . السيد -

يُحْنُ إِلَى الْإِيْذَاءِ فِي كُلِّ لَحْظَةٍ وَيُحْنُو عَلَى شَرْبِ الدِّمَا وَلَهَا يَظْلَمُ
 أَدْرُوِيْنُ قُلْ إِنْ أَبْنِ آدَمُ أَصْلَهُ
 يَضِيرُ أَبَاهُ لَا لَذْبٍ وَأَمَّا
 يَبِيتُ فَسَادًا فِي الْبِلَادِ تَلْدُذًا
 فَيَأْصَحِبُ الْقَامُوسَ لَوْ كُنْتُ مُنْصَفًا
 وَمَا « رَحِمَ الْإِنْسَانُ يَرْحَمُ رَحْمَةً »
 فَمَا قِيَمَةُ الْأَوْصَافِ مِنْ دُونِ أَهْلِهَا ؟
 فَبَا لِمَنْ لَا يَرْضَى غَيْرَ خَلَةٍ
 وَبَعْدًا لِنَاسٍ يَسُومُ الْوَرَى إِذَى
 يَقُولُونَ : إِنْسَانِيَّةٌ هِيَ كَلِمَةٌ
 وَالْأَفْئِدَةُ سُلْطَانُ قَوْمٍ ثَقُولُوا
 أَنْطَعِمُ زَقُومًا وَتَمْدَحْ مَنْ أَتَى
 وَمَنْ ذَا يَعْدُو الرِّقَّ عَدْلًا وَرَحْمَةً ؟
 وَمَنْ ذَا يَرَى حَيْفًا وَيَسْرِعُ نَحْوَهُ ؟
 فَزُخْرَفَةُ الْأَقْوَالِ لَا تُخْدَعُ الْفَتَى

يَلُومُونَ ذَلِكَ الْفِيلَسُوفَ لِقَوْلِهِ وَلَمْ يَرْعَوْا عَنْ أَنْ يَسُوقُوا لَهُ الذِّمَا
 وَلَوْ فَقَهُوا مَا كَانَ يَنْبَغِي لِأَذْعَنُوا وَأَبَوْا وَهُمْ لَا يَنْفَضُونَ لَهُ حَكْمًا

= الدُّبُّ الْعَمَلُ مِنَ الْقَوِي نَبِي السَّيْرِ وَالْجَرَى الْمَقْدَامُ : يَجُوبُ : يَقْطَعُ . الْمَوَامِي : جَمْعُ مَوَامٍ
 وَهِيَ الْفَلَاةُ لَا مَاءَ فِيهَا وَلَا أَنْسَ (١) يَضِيرُ أَبَاهُ يَضُرُّ بِهِ (٢) رَمَحَ الْكِتَابَةَ : أَفْسَدَ سَطُورَهَا
 بِوَضْعِ خُطُوطٍ عَلَيْهَا كَيْلًا تَقْرَأُ (٣) الْعَجْمُ : جَمْعُ عَجَمٍ وَهِيَ الْبَيْمَةُ (٤) مَهْنًا مَهْنَةً يَقَالُ اهْتَمَّ الرَّجُلُ
 أَيِ اغْتَمَّ وَأَمَّا قَوْلُهُمْ اهْتَمَّ الْأَمْرُ فَهُوَ بِمَعْنَى اعْتَنَى بِهِ (٥) الْجَشْعُ : الْحَرَصُ أَشَدَّ الْحَرَصِ وَهُوَ هَذَا
 بِمَعْنَى الطَّمَعِ (٦) نَوَالِي : تَنَاصَرُوا وَنَصَادَقَ (٧) الْحَيْفُ الظُّلْمُ (٨) الْحِلْمُ الْعَقْلُ وَعَدَمُ الطَّيْشِ

نلوم وكل اللوم ملتصق بنا وتعي ولما نوت لباً ولا فها!
 ونهزاً حتى بالعلوم وأهلها ونسخر من صار محتجن العليا!^(١)
 يحار الحكيم الذنب في امر معشر يهدم ما بيني ويقلع ما أيدي!^(٢)
 اذا أكتنه المرء الخفايا وما انطوت عليهم البرايا ابصر الحالة الشؤمي!^(٣)
 شرور وآثام وثم مساوي تضيق بها الدنيا اذا اقتربت شؤما

سوانح وبوايح

عنوان قصيدة نظمها الشيخ محي الدين الخياط قبل حادثة ٣١ مارت التي جلع على اثرها السلطان عبد الحميد بيد ان ادوار تلك الحادثة ومشاعها اذهلت الناظم عن نشرها حتى انه نظم بعدها قصيدة « الى رسنه » ونشرها ولم يخطر بباله ان ينشر هذه وقد نقاضيناه نشرها في هذه الايام غير مرة فوجد بانها تخص بها « النبراس » وهاهو اليوم قد انجز وعده . قال :

بكيت وببكييني الظعين المودع وما غير ظعني يا « فروق » مودع!^(٤)
 بكيت وببكييني الحمام المروع وهل يا حمام لايك غيري مروع!^(٥)
 تنوح فليخو او احن فتسجع
 بكيت على ماض مضى وهو قائم واومات لليابان والدمع ساجم!^(٦)
 وقلت هما الشرفان ماثم فيصم وقال بنو الغرين انك واهم!^(٧)
 فشرقكم « ادنى » وذاك الموضع

(١) محتجن : مجوي (٢) الذنب : السربع الى الفضائل (٣) أكتنه الشيء : ادرك كنهه وكنه الشيء حقيقته . الشؤمي : مؤنت الإثم وهو ضد المبارك
 (٤) الظعين : الراحل . الظعن المودع : فروق اسم القسطنطينية (٥) الايك الشجر الكثير المتلف (٦) القائم الشديد السواد . اومات : اشرت (٧) فاصم فاصل

بكيت زماني بل بكيت مكانيا ومثلي من يبيكي ويبيكي المغاليا^(١)
بكيت على النهب المقسم خاليا وقلت حمام الايك هل بك مايبا
وهل ما مضى من سالف النهب يرجع

حناناً ورقفاً يا حمام بمهرم تعود مزج الدمع ياطير بالدم
فهل انا يا ذا غير صبي متيم وهل انت مني غير طير مرتيم
نودُ «الثاماً» والزمان يصدع

كلانا شجي يا حمام مفارق ولكننا بيني وبينك فارق
فانك للإلف «الموافق» عاشق وأني بالالف «المخالف» وامن^(٢)
أريد اتفاقاً «والتجنس» يمنع

وقفت على «البوسفور» وقفة مطارق وأومات «للبحرين» ايما مشفق^(٣)
واحدت «بالبرين» احداق شيق وقلت «فروق» لا تراعي وتفرقي^(٤)
فلم يبق في ذا البر والبحر مطمع

«فروق» عداك البين لا تنفريقي فليس اذا فرقتنا بعد نلتقي^(٥)
حنانك يا «أم البلاد» بما بقي فليس يفيد البين غير التفرق
وهل ياترعى عضو بين ويرجع^(٦)

الا فاسمعي يا أم مني حكاية اذا ذكرت الفس طارت صباية
أريد بذكراها أقضي أبانة وأثلج من كانون جسمي حشاشة^(٧)
تضائل عن إثلاجها اليوم مدمع

(١) المعاني المنازل التي رحل عنها مكانها (٢) وامن: محب مولع (٣) مشفق: خائف حذر

(٤) الروع والفرق: الفزع (٥) عداك: تجاوزك (٦) بين: يقطع

(٧) اللبانة: الحاحه. اثلج: ابرد. تضائل: ضعف

عَلَى هَضْبَةٍ مِنْ شَرْقِ جَبْرُونَ مَنْزِلٌ^(١) تَبِيخٌ لَدَيْهِ الْمَكْرَمَاتُ وَتَنْزِلٌ^(٢)
 وَفِي غَرْبِهِ سَفْحٌ وَفِي السَّفْحِ مَغْزَلٌ^(٣) رَوْومٌ عَلَى أَرَامِهَا وَهِيَ هَزَلٌ^(٤)
 تَلَاعِبُهَا طُورًا وَطُورًا تَرَضُّعٌ^(٥)
 وَفِي الْقَصْرِ مِنْ بَيْتِ الْإِمَارَةِ عَاهِلٌ^(٦) «لَهُ الْكَوْنُ كَفٌّ وَالْأَنَامُ أُنَامٌ»^(٧)
 إِذَا قَالَ فَالسَّيْفُ الْمَشْطَبُ قَائِلٌ^(٨) وَلَيْسَ سِوَى الْمَسَالِ لِلْقَوْلِ عَامِلٌ^(٩)
 وَلَيْسَ سِوَى الْجِرَارِ يُصْنِي وَيَسْمَعُ^(١٠)
 تَرَأَى لَهُ يَوْمًا مِنَ الْقَصْرِ رَبْرُبٌ^(١١) يَجِدُّ بِهَاتِيكَ السُّهوبَ وَيَلْعَبُ^(١٢)
 وَمِنْ حَوْلِهِ أُمَّ تَرْنُ^(١٣) وَتَصْخَبُ^(١٤) تَرْوَحُ حَشَاهَا حَيْثُ رَاحَ وَتَذْهَبُ^(١٥)
 وَإِنْ رَامَ يَعْدُو^(١٦) أَوْشَكَتْ تَنْقَطِعُ^(١٧)
 تُشِيرُ لَهُ أَيْكَ يَارِيمَ وَالذُّرَى^(١٨) فَكَمْ لَاعِبٍ فَوْقَ الذُّرَى قَدْ تَهَوَّرَا^(١٩)
 وَاصْبَحَ مَحْنِي الضَّلُوعُ عَلَى الثَّرَى^(٢٠) تُنْمِزُكَ مِنْ أَوْصَالِهِ أَسَدُ الثَّرَى^(٢١)
 وَتَذَرُوهُ شَطَايَاهَا تَسْمُومُ^(٢٢) وَزَعَزَعُ^(٢٣)
 إِذَا جَزَتْ هَذَا السَّفْحَ يَارِيمُ جَفَاةً^(٢٤) فَإِنْ وَرَاءَ السَّفْحِ صَخْرًا وَهُوَّةً^(٢٥)
 وَتَمَّ شِرَاكَكَ تَبْنِي مِنْكَ غِرَّةً^(٢٦) فَلَا تَقْتَرِبْ وَأُجْزَعْ عَنِ الصَّخْرِ جَمْرَةً^(٢٧)
 فِي مَطْمَئِنِّ الصَّخْرِ يَارِيمُ مَصْرَعُ^(٢٨)
 هُنَالِكَ صِيَادٌ لَصِيدِكَ وَاصِدٌ^(٢٩) وَمَنْهُ لَهُ فِي كُلِّ فَجٍّ مَرَاوِدُ^(٣٠)
 وَكَمْ رَشِيٍّ بِالسَّفْحِ مِثْلُكَ شَارِدُ^(٣١) تَصِيدُهُ قَسْرًا وَذَا الصَّخْرِ شَاهِدُ^(٣٢)

(١) جبرون : اسم محل والحكاية كلها غثيل للحنانة (٢) المنزل : الطيبة ذات النزال . رؤوم .
 حنون . الأرام . النزلان (٣) العامل الملك العظيم والشر الثاني تضيئين من قصيدة للناظم نفسه
 (٤) أمشط الذي فيه طرائق وخطوط . المسال الرمح الشديد الاهتزاز . الحرار الجيش الكثير
 (٥) الربرب القطيع من الظباء ولا واحد له ويطلق على الظبي . السهوب الأراضي الواسعة المستوية
 (٦) ترن وتصخب تصوت . يعدو . يركض (٧) الذرى الاعالي (٨) الأوصال الاعضاء
 (٩) تذرو تفرق . الشطاييا جمع شغبة وهي فلقة العود والنظم ومعوها . السموم الريح الحارة . الزمرع
 الريح الشديدة (١٠) الغرة انقلبه . الجمر الاسراع الوشب (١١) القبح الطريق بين جبلين (١٢) قسراً اي قهراً

وهذا دم الغزلات يا بریم اسفع^(١)
 فلم يروع الطيش بل راج شاردًا يحب هضابا تارة^(٢) وفدافدا^(٣)
 يرعى هابطًا طورًا وآناه صاعدا وطورًا هويًا ثم احيانًا جاهدًا
 ونار حنات الام للام تلذع^(٤)
 وما رآه عاهل القصر مرقلا^(٥) ترقب منه في الفلافة الطلا^(٦)
 وفوق فيه نبلة تخرق الطلي^(٧) فجازت به من اين النحر مقتلا^(٨)
 نخر صريح الطيش والطيش يصرع
 وكانت بأعلى المضب لث غضنفر^(٩) رأى الظبي شلو الارض فانقض يرار^(١٠)
 ورام امير القصر للظبي ينظر^(١١) فهرول من اعلى الخورنق^(١٢) يحضر^(١٣)
 ولم يدري ان الليث للظبي مسرع
 سعى وسعى والكل ساع مؤمل^(١٤) وقد احدثت بالريم ثيكل^(١٥) تولول^(١٦)
 تنوح فتاها الفر وهو مجندل^(١٧) وبالساق من دم الغرور محجل
 وعيناه من فرط الفراة تلمع
 ولما رأى رب الحى الليث قادمًا تلفت مذعورًا واجهم واجما^(١٨)
 وعاد ولكن غارمًا ليس غافًا يحاول ان يفزو النجوم العوائما
 ويمعن^(١٩) فيما يرتئيه ويصنع
 وراح يدير الرأي والرأي دائر ويستنفر الاحزاب والحزب نافر
 فيا فرس الباغي بك البقي عاثر ويا ايها الطاغى الى اين سائر
 وهل ملك يسري به الزيف يرفع

(١) اسفع اسود محمر (٢) يحب يقطع (٣) المضاب الجبال المناسطة على الارض (٤) الفدافد :
 الفلوت (٥) لذته النار لفته واحرقته (٦) مرقلا مسرعًا (٧) اطلا ولد الغزال (٨) الطلي الاعناق
 (٩) الشلو الضو والاضافة لقل ملاسة (١٠) الزفير صوت الاسد (١١) الخورنق اسم القصر (١٢) يحضر يسرع
 (١٣) الثكلى الفاقدة ولدها (١٤) واجما ساكتًا عاجزا

دنا الليث حيث الظبي ملقى على الثرى فريح وهل ترتاع يا اسد الثرى
 بلى أرتعت للدم المصبون تحدرًا فكان جبارًا اذ غدا متهورًا^(١)
 وانت شريف النفس لا تصنع
 هو الليث لا يرضى الشريدة غرة يصاد فتاها وهي توسم « حرة »
 فأرسل في تلك السباسب زارة بها اقتاد من اشبال وجرة ثلة^(٢)
 بها ثل ذلك العرش فالعرش بلقع^(٣)
 فلا رب ذاك القصر نال مرامه ولا ذلك المغرور بل أوامه^(٤)
 ولكن غريب الدار قاد زمامه وسار به قسرًا وسل حسامه
 كذا الغرب ان لم يفهم الشرق يصنع

سفر منشي النبراس

الى جهات فلسطين

تابع ما قبله

في نابلس (*)

ان سفري من بيروت انما كان الى نابلس اولًا وبالذات ، وقد اندبت لهذا السفر من
 جميعتنا لامر مهم فيه صلاح واصلاح ، وقد ووقت فيما قصدت اليه - توفيقًا عظيمًا ، ونجحت

(١) الجبار الدم الذي لا يرضى الشريدة غرة . (٢) سباسب الاراضي المستوية البعيدة وجرة اسم محل .
 (٣) بلقع اي لا يسكن فيه
 (٤) الاوام شدة اسطش

(*) من غريب ما يروي عن تسميتها بهذا الاسم ما ذكره صاحب المعجم قال : « مثل شيخ من
 اهل المعرفة من اهل نابلس لم يسميت بذلك فقال انه كان هنا واد فيه حية قد امتصت فيه وكانت عظيمة
 حدًا . وكانوا يسوقها بقتلهم لس فاحتلوا عليها حتى قتلوها وانتزعوا ناجا وحاموا بها فملقوها على باب
 هذه المدينة . فقليل هذا ناب لس اي ناب الحية . ثم كثر استعمالها حتى كتبوها متصلة نابلس هكذا
 وغلب هذا الاسم عليها » هذا ما ذكره صاحب المعجم واقول : ان هذا من الحرفات فهب ان الحسة
 سى عندهم لس فهل الناب وهو لفظ عربي يسمي بقتلهم كذلك ؟؟

نجاحاً باهراً ، وذلك مما دأبني على ان اهل هذا البلد فيهم نفوس كريمة ورجال يريدون الاصلاح متى وحدوا اليه سبيلاً ، ويجنون لإنجاح بلدتهم متى كانت الوسيلة طاهرة منزّهة عن كل شائبة ، فاننا اشكرهم جزيل الشكر على حسن ظنهم بي وعلى معاونتي فيما جئت بلدتهم لاجله

وقد انكر عليّ كثير من وجهاءها وسرايتها نزولي في القدس مع ان ذلك معيب في عيادهم خصوصاً اذا كان اًغريب معروفاً عندهم ، وهم يعتقدون ان الفنادق عندهم انما هي للزوار الاوربيين يس الا ، ولذلك لا ترى في نابلس الا فئتين احدهما انا في والثاني تابع لدير اللاتين

اما عذري في عدم قبولي النزول في دار احد فهو مقبول ، لان المهمة التي جئت لاجلها نقصي عليّ ان لا اكون ضيفاً عند احد وان اكون مع الكل خارجاً عن الكل ، وهذا هو السبب المهم في نجاحي فيما اظن ، وقد ادركوا هذا السر فعذروني ، والكريم من يعذر

نابلس مدينة قديمة مشهورة بارض فلسطين وهي مستطيلة لاعرض لها واقعة في وادي بين جبلين شاهقين كثيرة المياه رطبة الهواء وبينها وبين القدس عشرة فراسخ ولها كورة واسعة وعمل عظيم اكثره في الجبل الذي يلاصق القدس ، وفيها الجبل الذي تعتقد اليهود ان الدجج كان عليه على اثار رؤيا سيدنا ابراهيم المشهورة في الكتب المنزلة . ولليهود في هذا الجبل اعتقاد عظيم ويسمونه « كزيم » وهو مذكور في التوراة . والسمة تصلي اليهودون سائر اليهود . وعلى ذكر السمة نقول انهم فرقة من اليهود خالفوهم باشياء كثيرة منها انهم لا يتوجهون في صلواتهم الى بيت المقدس بل الى هذا الجبل . وسنكتب عنهم فصلاً طويلاً في السنة الآتية . لاني اجتمعت باخبارهم في نابلس واخذت عنهم كثيراً من عقائدهم وخلافاتهم مع اليهود . وقد اعطوني كتاباً لهم مخطوطاً في هذا الموضوع لاستعين به على ذلك . وفي هذا الجبل عين تحت كهف يعظمونها ويذورها السمة . ولجل ذلك كانت السمة كثيرة من ذي قل في نابلس وجبلها . اما الآن فهم لا يتجاوزون بضعا وستين نسمة بين ذكور واثنا وكلم يسكنون حياً واحداً من احياء نابلس . ولا يوجد في الدنيا على مذهبهم الا هم . وقد اطلعوني على نسخة من التوراة اعني الاسفار الخمسة وهم لا يعتقدون بسواها كتب سنة ٣٥٢٤ تخليقة على رق كتيبها آيشع ينفخاس بن المازار بن هرون وعمره ثلاثة عشر سنة

وينسب الى نابلس جماعة من اهل العلم والادب منهم محمد بن احمد بن سهل بن نصر ابو بكر لملي ويعرف بابن النابلسي . وروى صاحب المحجم عن ابي ذر انه روي ان في عيد مجنوا ابا بكر النابلسي وصلوه في السنة وسمعت الدارقطني يذكره ويكي . وكان يقول وهو يسلم : كان ذلك في الكتاب مطورا . وذلك سنة ٣٦٣ للهجرة . ومنهم ادريس بن يزيد ابو سليمان النابلسي سكن العراق وحكى عن ابي تمام وكان ديباً شاعراً ابي النفس . وقال ابو بكر الصولي :

لقيني اوسليمان النابلسي في مرآة الصرة فقلت له من أين فقال : من عند اميركم الفضل بن عباس . حججني فقلت ايأنا ما معها بعد مني . فقلت أشدنيها فأشدني :

لما تفككت في حجابك عاتبت نفسي على حجابك
فما أراها تميل طوعاً إلا الى اليأس من ثوابك
قد وقع اليأس فاستوبنا فكيف كما كنت باحتجابك
فان تزرنني أزررك أو ان تحرف يابني أقف يابك
والله ما أنت في حسبي إلا اذا كنت في حسابك

قال : وحججني الحسن بن يوسف اليزيدي فكسبت اليه :

ما تركك حتى يلين حجامك على انه لا بد ان سيلين
خذوا حذرهم من نوبة الدهرائها وان لم تكن حانت فسوف تحين

وأكثر اهالي لواء نلس متقدمون بمذهب اهل الحديث اعني مذهب الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه . وعلى ذكر مذهب حمد بن حنبل اقول : ان هذا المذهب الجليل ينشر اليوم بين الطبقة المتنورة من الامة الاسلامية وربما كان له شأن في المستقبل واتباع لا يقدرون عن اتباع اعظم المذاهب انتشارا ونالس اليوم لا يتحدث فيها بناء جديد الا القليل مع انها قابلة لذلك ، واكثر تجاوتها الزيت وصابون اشهير واهلها ادكياء نجباء . ولا عيب فيها سوى ما يحدث بين متفذيها من بعضاء والنسحاء وما يجمع ذلك من كثرة الشكاوي والدعوي . غير اننا نأمل أن تخف وطأة هذه الامور او تمحي بالمرّة بعد ان اتفق اعيانها وكراؤها على ازالة كل شئ من القلوب ومحو كل عداوة من الصدور . وقد احسنوا بذلك صنعاً . وسيجنون من وراء الاتحاد واتفاقهم ثمرت جنية ثمينة . وستكون بلديهم بفضل هذا الاتحاد بلدة راقية زاخرة بالعلم والصناعة والزراعة . فلا تكون كما هي عليه الآن متخخرة في العلوم والتفري . ولنا في ممة اغنياءها اكبر كافل لبذل حزم من امواهم في سبيل افتتاح المدارس والمستشفيات . وانشاء معاهد للزراعة والصناعة . فحرام ان يذهب ذكاء اهليها ونجابتهم مهدى دون الانتفاع منها

وقد بينت لهم ذلك باحلي بيان في الخطب التي القايتها في نادي الاتحاد والتفري وفي المجتمع العام بعد صلاة الجمعة . وخصوصاً في الخطب الذي القايتها في نادي الاخاء الوطني . فقد شرحت فيه كل ما يلزم العثمانيين من الامور وما يلزمهم على الخصوص

ول ذكر نادي الاخاء الوطني اقول : انه ناد مؤلف من خيرة الشبان النابلسيين المذهبيين المتعلمين . وقد استاءه ليكون عكاظ الادب ومسرح الخطب ومنتدى التهذيب . وقد انشأوا فيه صندوقاً اقتصادياً حتى اذا صار فيه المال الكافي قاموا باعمال مفيدة تعود على وطنهم بالخير

والدجاج . وفقهم الله . وبين اعضاءه كثير من اعضاء جمعيتنا الاتحادية . وناديتهم ونادي جمعية الاتحاد والترقي على اتفاق تام . وهذا ما يجب ان تنبه اليه فروع الجمعية في كل مكان اما نادي جمعيتنا فهو نادي جميل حسن الموقع بدع الترتيب وفي كل ليلة يؤمه كثير من اعضاءه للمطالعة والمذاكرة غذا ايام الاجتماعات الخاصة . وقد انتظم في سلك اعضاءه كثير من وجهاء البلدة وسرايتها وادباؤها . اما ما حصل في الايام الاخيرة بين بعض اعضاءه فما هو الامحابة صيف قد انقضت ورجع الكل اخوتاً كما كانوا . وقد تحالفوا ان يكونوا كلهم يداً واحدة في العمل

وفي نابلس مستشفى للبروتستانت يقبلون فيه المسلمين للتداوي بشرط ان ينلو اكلهم وهو الطبيب عليهم صلاة البر وتستانت الدينية . والمسلمون يدخلون مستغافم مصطرين اذ لا مستشفى ولا طبيب عندهم . لذلك قد اهتم اسلمون هناك ببناء مستشفى وناشروا بالعمل فحسب ان يتصور في مدة قريبة بفضل اغنياءهم وما ذلك على همهم وغيرهم بعزير

وفيها مدرسة اعدادية تشمل على قسم رشدي ايضاً . وفيها مدرسة ابتدائية واحدة تقيم نحواً من الف تلميذ . غير ان معلمها بالنسبة الى التلاميذ قليلون لا يقون بالحاجة . ومن القريب انه قد فرض على مديرها ان يعلم ثلاثة دروس كل يوم . وكان ينبغي ان لا يشغل بالتعليم عن الادارة . لان مسألة الادارة مشكلة مهمة جداً . فحسب ان يطر لهذ الامر الى قلة المعلمين في هذا المكتب مدير معارف بيروت الدستوري فائق بك . وعدي ان يقسم هذا المكتب الى عدة مكاتب . فان ذلك خير واولى واكثر نجاحاً . وبالاختار يظهر صحة ما نقول على ان هاتين المدرستين لا تقومان بالحاجة البلدة . خصوصاً في هذا العصر عصر العلم والمعارف عصر الحرية والدستور . فحسب ان تكثر المدارس الاهلية الابتدائية . وعسى ان يقوم اغنياءها واعيانها باحداث مدرسة راقية يجنون من ورائها ثمرات شهيّة

وفي شرقي نابلس في حي السمرة مسجد يصاقبه مكان قديم لم يبق في ذهني ان كان بناء مرصوقاً بالحجارة أو منحوت في صخر . ويقال له مكان الحزن . ويقال انه المكاث الذي ابيضت عليه عيننا يعقوب من الحزن على يوسف عليها السلام . والله اعلم بالحقيقة

وفيها عدة مساجد ومسجد جامع عظيم كان قد تهدم اقسام الاعظم منه فينوه على الطراز الحديث غير انه قد بقي قسم منه على القواعد القديمة . لهذا ترى المسجد من شكين مختلفين . وقد كان القصد ببناء الكل على شكل واحد لولا معارضة بعض البعض . فحسب ان يقطع هؤلاء عن احكامهم ليكون الجامع كله على هيئة واحدة

وبعد ان بت فيها اربع ليالٍ ذهبت من طرف الجمعية فيها للذهاب الى مركز ناحية «جماعين» وهو «سلفيت» مع مبعوث اللواء فضيلة احمد افندي الخلدات وأحد اعيانها رامي آغا النمر والبكاشي عبيد افندي والملازم فلان افندي «وقد نسبت اسمه» وذلك لاجل افهام اهل القرى حقوقهم وحقوق الحكومة وشرح معنى الحرية والدستور ليكونوا على بينة من امرهم فلا يظلمون ولا يظلمون . وكانت الحكومة قد ارسلت رسلاً من الجاندرمة تدعو اهل القرى المجاورة لتخصر الى «سلفيت» مركز مديرية «جماعين»

أما انا فقد سبقتهم الى مكان القصد مع مدير الناحية صديقي محمد نديم بك ابن حسين بك الجوهري من اعيان صيدا . وصرنا فرساناً بصحبنا نفر من رجال الشحنة «الجاندرمة» بعد غروب شمس الجمعة في الثامن من شوال . ولم نكسد نبتعد مسافة ربع ساعة حتى ابتدأ الطل «المطر الضعيف» وكنا قد أخذنا لمثل هذا الامر «عده» . ثم اهبم المطر انهماراً يصحبه برق ورعد ويرد . فلم تقن عنا «عده» شيئاً مذكوراً . وما زلنا سائرين تارة في الارتفاع وطوراً في انخفاض والطريق اكثرها عقبات كؤودات الى ان وصلنا الى قرية في منتصف الطريق تسمى «ياسوف» ولعلها سميت باسم يوسف بن يعقوب عليها السلام . وقبل ان نصل اليها بنصف ساعة وبضع دقائق ضحكك السماء لنا بعد ان نكت على حالة فلاحى تلك الديار بكاء شديداً . فقلنا وصلنا الى هذه القرية في الساعة الرابعة من بعد الغروب عزمنا على المبيت فيها طلباً للراحة ولتجفيف الثياب . وهي قرية واقعة على ربوة حميلة فبتنا فيها ليلتنا . ثم سرنا منها صباح السبت فوصلنا الى سلفيت بعد ساعتين من مسيرنا . وعند طهر اليوم قبل المبعوث ومن معه وحاولوا ضيوفاً في دار «عفاني» وجيه القرية

وكانت اهالي القرى تفد على سلفيت زرافات زرافات الى ان تكامل جمعهم في دار الحكومة ثم وقف فيهم المبعوث وتلا عليهم شيئاً كان قد اعده وشرح لهم معنى الحرية والقانون الاساسي وابان لهم ان سعادتهم الحق لا تكون باتفاقهم واتحادهم . فلما اتم ما اراد «دعيت للكلام» . فقاطبت اولئك الفلاحين شارحاً لهم بعض ما لم يفهموه من كلام المبعوث . ثم تعرضت للكثير من العادات السيئة التي اعتادوا عليها من الدعاوي الباطلة وشهادة الزور والسعي باصرار بعضهم بعضاً لامور تافهة وحذرهم من ذلك كله وخوفتهم عاقبته القانونية والدينية . الى غير ذلك من الموضوعات الكثيرة التي تعرضت له في خطابي

ثم انقض الجمع وذهب كل في سبيله . وجاء وجيها القرية والقرى يشكون الى المبعوث ظلم استغذين وعدم اهتمام الحكومة . وقد ظهر من مجموع كلامهم ان سبب كل هذه الاختلافات والمشاحنات هي الاعثار . ورجوه بان يطلب في المجلس الغاء الاعثار ومسح الاراضي لان

ذلك الصلح للفلاح وارجى بحكومة

وقد بت فيها ليلة واحدة ، ثم سرت منها بعد ظهر الاحد قاصداً الى نابلس فاصحفي مدير الناحية شفر من رحال الشحنة « الحاندرمه » وصلت اليها مع غروب الشمس . اما المبعوث ومن معه فقد بقوا الى صباح الاثنين لينتموا ما قصدوا اليه ، لانهم عزموا على ان يذهبوا الى مركز شفر بعيد عنه عين الاجتماع اهالي القرى المجاورة له للعاية نفسها ، وقد طلبوا مني ان اكون معهم فاعتذرت لان ليلة الاثنين كانت موعداً لاجراء الصلح الذي جئت لاجله .

وفي سلفيت دور عطيمة كثيرة خالية من السكان وهي حنة البناء قل ان يوجد لها مثل في نابلس . وقد بناها اصحابها يوم كانت سلفيت مركز قضاء لسكنى المأمورين ، ثم لما اُطل القضاء واصبحت مركز مدير صارت مهمله وربما تباع البايه العطيمة اليوم بما كانت تؤجر به بالامس او أقل من ذلك

قلنا ان اناحية تسمى بناحية جماعين غير ان المركز هو في سلفيت ، وعلى ذكر جماعين اقول : ان لفظها الصحيح هو « جاعيل » باللام لا بالنون ولفظه بالنون هو تحريف درج عليه العرف . قل صاحب المعجم : « جماعيل بالفتح وتشديد الميم وعين مهمله مكسورة وياء ساكنة ولام : قرية في جبل نابلس من ارض فلسطين منها الحافظ عبد العتي بن عبد الواحد بن علي بن سرور ابن نافع بن حسن بن جعفر المقدسي ابو محمد النسب الى بيت المقدس لقرب جاعيل منها ولان نابلس واعمالها جميعاً من مضافات البيت المقدس ، وبينهما « اي بين جماعيل والقدس » مسيرة يوم واحد ، الى ان قال : ومنها ايضاً الشيخ الراهد الفقيه موفق الدين ابو محمد عبدالله بن احمد ابن احمد بن محمد بن قدامة بن مقدم بن نصر الجماعيلي المقدسي » اه

أقول . وقد خرج من جبل نابلس خلق كثير من اهل العلم والادب والدراية وقد تكلمت بذكر اسماءهم كتب التراجم

العود الى نابلس : لما رجعت من سلفيت الى نابلس جئت الى النادي في الوقت المصروب وكان الاعضاء قد حصروا ، وهناك تصالحت القلوب ورجعت المياه الى مجاريها . ثم طلبت من القاضي ان يتكلم بعض كلمات فاحاب ووقف بينهم متكلاً باللغة التركية . ثم وقفت والقيت خطاباً وجيزاً ولم أتمكن من التطويل كما كانوا ينتظرون لموضع كان قد ألم بي . وقد اعتذرت لهم فعدروني

مسألة المسائل قل ان نرحل من نابلس لابد من كلام وجيز عن مسألة هي مسألة المسائل . الا وهي « الاعشار » تلك المسألة التي تسبب الضغائن بين الاهلين وخصوصاً الاعيان منهم في كثير من البلاد العثمانية خصوصاً في لواء نابلس . فما دامت الاعشار تدوم الضغائن ودعاوي

التزوير ووقوع القتل . لانها الداء العضال والمسألة العظمي التي ينتج عنها كل ما هو جار ويجري في تلك البلاد

ان اكثر دعاوي التي تود الى محاكم نابلس هي دعاوي باطله لا اصل لها . واليك البيان :
ان التنافس لاجل ضمان الاعشار عظيم بين المنتفذين والاعيان . وفي كل قرية احزاب كثيرة تنتمي الى عين من الاعيان . وكل ضامن يريد ان يأخذ من الفلاحين فوق ما فرض القانون . فان امتنع احد من اعطاء الضامن ما يريد سأل عليه اعوانه ورفع عليه دعوى ذات جنابة لا اصل لها فيضطر الفلاح بواسطة الوجهه المناسب اليه ان يقابل المدعي بدعوى باطله تضاهي دعواه ولا تسال اذ ذاك عن المال الذي يتقاضى من ذلك الفلاح المسكين . ففي علم المدعي الاول بذلك يسمى لاسقاط دعواه في مقابلة اسقاط دعوى الآخر ، وهكذا

والويل للفلاح المظلوم ان شكا الى الحكومة امره واظهر ان الضامن يريد أخذ شيء زائد عما هو له . فان ذلك الضامن يقيم دعوى جنابة تزويرية على الفلاح فيضطر الفلاح المسكين ان يسقط دعواه في مقابلة اسقاط الضامن دعواه وان يرضيه بمال معلوم

وهناك امر اعظم ومسألة ادهى وأمر* . وهو انهم ربما توصلوا الى غاياتهم بقتل قريب من أقرباءهم أخا كان او ابن عم . وهناك ياتون بشهود الزور يشهدون ان فلاناً الوجهه او الفلاح قتله . ويعملون ذلك العمل الوحشي للانتقام ممن هو معاكس لهم وان ما أقضه ليس بالاحلام او الاوهام . وانما هو امر واحد من أمور تكاد لا تحصى ومن يبحث يعلم صحة ما اقول ألا وان السبب في كل ذلك هو المنافسة في ضمان الاعشار . فلو مسحت الدولة الاراضي وجعلت على كل ارض ضريبة مناسبة حسب ما تنتجه من الزرع تكون قد أحسنت بذلك صنعا وكفت انفلاج ظلم الضامن . واراحت الاهلين من الشقاء والبلاء بسبب دعاوي التزوير التي ستكون سبب خراب البلاد ان بقيت الحال على ما هي عليه الآن . فحسب ان يسمع صوتنا من يأيديهم الحل والربط

هذا ما اردت ايواذه بالاختصار عن مسائل المسائل . مسألة الاعشار

السفر من نابلس : وقد بت فيها بعد العود اليها من سلفيت ليلتين . ثم ركب منها العربة فبيل فجر الثلاثاء في ١٢ من شوال قاصداً الى حيفا فررنا بعدة قري حتى وصلنا الى (طولكرم) ويقال ان لفظها الحقيقي «طوركرم» بالراء لا باللام وهو أقرب الى الحقيقة . وهي قرية كبيرة مبنية على هضبة . وفيها سوق واحد . وهي مركز قضاء . وقد لبثنا فيها ثلاث ساعات ونصفاً ريثما ارتاحت غيول العربة . ثم سونا في طريق غخططة الا أنها غير بحضبة . وهذه

الطريق تمتد من « طول كرم » الى حيفا وقد خططت يوم جاء غليوم الثاني امبراطور ألمانيا الى هذه الديار وما زلنا سيرا حتى بلغنا « زمارين » قبل غروب الشمس بساعتين

في زمارين : زمارين مدينة صغيرة مبنية على ربوة حميلة الموقع مظلة من الجهة الغربية على البحر . وربما بعد عنها نحو من ساعتين . وكانت زمارين في الاصل قرية حقيرة كسائر القرى . الا انها الآن صارت بلدة راقية بالعمران والزراعة . وفيها دور وقصور لطيفة البناء حسنة الهندسة . وكل سكانها من اليهود الاجانب النازحين اليها عن بلادهم . وما فيها من المسلمين الا قليل لا يمكن شيقا وجرفتهم حراسة البيوت والحوائط والزرع

وسبب ذلك انه لما كثروا المهاجرون من اليهود الى البلاد العثمانية وكانوا فقراء لا يمكن شيقا حاجت الحماية المالية في نفس « روتشلد » المثري اليهودي الشهير فاشاع قرية زمارين من اهاليها وهدمها كلها حتى جعلها قانا صفصفاً وبنها على الطراز الحديث . واسكن فيها كثيراً من النازحين من بني ملته واقطعهم الاراضي والبيان . فصارت القرية مدينة صغيرة يقصدها الناس لرويتها والتمتع بحسن مناظرها وابنتها . واكثروا اهاليها يشتغلون بالزراعة وهي مورد لهم العظيم . ومنهم من حرفه البيع والشراء وهم الافاقون

وجميع ما في هذه البلدة من البنيان هو على شكل واحد . وفيها شوارع معان احدها يخترق البلدة من الجنوب الى الشمال والاخر يخرقها من الشرق الى الغرب

وفيها مدرسة راقية وبعدة لصلواتهم والاخرى بهذه البلدة ان تسمى مدينة السلام لانك لا تسمع فيها ضوضاء ولا ترى غوغاء . وببيت اهله آمنين مفتحي الابواب . ولهم ثقة عظيمة بمراسمهم . فهم يؤمنونهم على كل شيء . وقد بقنا في هذه البلدة ليلة واحدة ثم سرنا منها صباح الاربعاء في ١٣ من شوال قاصدين الى حيفا . ولم نكد نبعد عن زمارين نحواً من نصف ساعة حتى انهمرت الامطار انهاراً عظيماً دام متواصلاً حتى وصلنا الى حيفا بعد ست ساعات من سيرنا من زمارين . وقد سرنا في طريقنا بعدة قرى ومزارع

في حيفا : حيفا بلد سخطي قد اخذ باسباب الرقي منذ مدة غير بعيدة . وهو منقسم الى البلد القديم وفيه التجارة والصناعة . والى البلد الحديث . والبلد الحديث قسم شرقي وقسم شرقي . فالقري يسمى المحلة الالمانية لان طائفة من الالمان هي التي بنتها على طراز يدعى حديثاً تخترقها الشوارع المنظمة وفيها الحدائق الفناء وهي اشبه بزمارين من حيث هندسة البناء وحسنه . الا ان زمارين قل ان يوجد فيها ثلث ذو طيقتين . والقسم الشرقي فيه ابنية ودور وحوائط الا انه لا يقاس بالابنية الالمانية هندسة ورونقاً واتقاناً . وفي منتهى هذا القسم محطة السكة

الحديديّة الحجازية

قال صاحب المعجم . « حيفا غير ممدود : حصن على ساحل بحر الشام قرب يافا . ولم يزل في ايدي المسلمين الى ان تغلب عليه كمنذ فري الذي ملك بيت المقدس في سنة ٤٩٤ هـ . وبقي في ايديهم الى ان فتحه صلاح الدين بن يوسف في سنة ٥٢٣ هـ . وخرّبه . وفي تاريخ دمشق : ابراهيم بن محمد بن عبد الرزاق ابو طاهر الحيفي من اهل قصر حيفة سمع . اطرالس الباسا يوسف عبد السلام بن محمد بن يوسف القزويني وابا الوفاء مسد بن علي بن محمد بن احمد الدسوري وحدث بصور سنة ٤٨٦ هـ سمع منه غيث بن علي وابو الفضل احمد بن الحسين بن كبة الكامي » وحالة حيفا العلمية اليوم احسن منها من ذي قبل فان فيها مطبعة وجريدة ومجلة تسمى « التفاس العصرية » لمنشئها خليل افندي بيدس وقد اجتازت السنة الاولى ودخلت في سنتها الثانية وفيها موضوعات ومباحث لطيفة

وفي حيفا ناد حسن للاتحاد والترقي غير اني لم اعلم عن حاله شيئاً ولم اسمع من احد شكوى على اعضائه وقد زرته ليلاً فلم يكن فيه احد

محطة السكة الحجازية فيها : هي محطة عظيمة منظمة . وفيها البنانيات الفخمة والآلات الكثيرة . ولكن وبالاسف انها محطة غير معتنى بها فمن رأى هذه المحطة بكى دماً على الاموال التي صرفت لاجلها ولاجل هذه السكة التي عشت فيها عناكب الاهمال . وفسدت ايدي سفهاء الرجال . فكم من آلات في هذه المحطة ملقاة لا يؤبه بها . وكم من حديد للخطوط يأكده الصدأ . ولو كانت اعمالها تدار بايدي قوم أمناء ذوي غيرة واصحاب وجدان لرأيتها على غير ما هي عليه اليوم . وعندى كما عند كل من يريد اصلاح هذه السكة ان تعطى لشركة اجنبية تدبر اعمالها في مقابل مال يدفع للدولة على شرط ان يكون عمالها في الاراضي المقدسة التي لا يتمكن غير المسلم من الدخول اليها مسلمين . او تعطى لشركة عثمانية قادرة على ادارتها بالشروط نفسه وبذلك تنجع وترقى هذه السكة التي صرفت لاجلها الأمة أموالاً لا تحصى . وكان اكثر ما ورد لاحلام اطعمة لارباب الفساد والظالمين من رجال الدور الفاسد . وبذلك ايضا تريح الدولة الحجاج واركاب واصحاب المشحونات من اعناء والمعذاب والاضطهاد واستبداد المال بهم ان الاهمال في هذه السكة بالغ حده . واني اورد على ذلك مثالا واحداً من امثلة كثيرة : حدثني بعض الحيفيين الثقة قال : جاء ثلاثة من تجار دمشق الى حيفا للاتفاق مع مدير السكة ليسحبوا ثلاثين الف طن اي ١٢٠ الف طنطار من دمشق الى حيفا فلم يعبأ بهم فحاولوه وانهموه ان في ذلك اجرة لا تقل عن ستين الف ليرة عثمانية فلم يفهم ولم يفتحوا في اقتناعه فرجعوا الى

دمشق يأسين وخبروا مدير السكة الفرنسية في دمشق ليرسلوا بضائعهم الى بيروت فاهتم بالامر وحاور مدير هذه السكة في بيروت وهذا حابر مركز الشركة في باريس على لسان البرق فارسل المركز اثنين من باريس الى دمشق للاتفاق مع الطالبين . وهكذا قد تم الاتفاق ورجحت السكة الفرنسية مئتين الفه ليرة خمسمتها السكة الحجازية العثمانية . .

ومن غريب امر سكة حيفا انها لا تقبض الريال المجيدي الا بثمانية عشر قرشاً ونصف قرش فليعتبر بذلك القائلون انما يتجوز على شركة الماربا في بيروت لانها تقبض الريال المجيدي بمسده القيمة لا بقيمة تسعة عشر قرشاً

وقد كنا كتبنا عن السكة الحجازية مقالة حافلة نشرناها في عدد من اعداد جريدة الاتحاد العربي غير اننا لا نتذكر في اي عدد نشرت لتوجه اليها الانظار

وقد كان بوذي ان اسافر من حيفا الى دمشق في هذه السكة لا كتب شيئاً جديداً زائداً عما اعلم ولكن حال دون ذلك سببان : طول الغياب عن بيروت واجبار صديق لي ان ارجع الى بيروت معه في البحر

الرجوع الى بيروت

وقد بقيت في حيفا بقية نهار الاربعاء وليلة الخميس ونهاره . ثم ركبنا الزورق بعد الغروب لاننا اخبرنا ان الباخرة التي سنسافر فيها وهي الفرنسية تطلع منتصف الليل . غير ان الخبر لم يصدق . لذلك بتنا ليلة الجمعة في الباخرة وبقيت راسية الى قيل الظهر ثم اقلعت قاصدة الى عكا فوصلت الى ميناءها بعد نصف ساعة من مسيرها . لان عكا قريبة من حيفا والمسافة بينهما يسير العربات ساعة ونصف

وحين وصول الباخرة اليها كشت مستلقياً على سرير من مسرور الباخرة المعدة للنوم لان رأسي كان دائراً فجاءني ذلك الصديق لاتيئل معه الى عكا فاعتذرت له بالدوار فاني فاطمته وقت فلما كنا في سفن مرفاة من مأمم الباخرة رأى هياج البحر يخاف فرجع متقهقراً فالحجت عليه بالزول كما الخ علي بالقيام فلم يقبل . فقلت له : لا تكن متقهقراً بعد الاقدام . فقال : حبذا انتقهر في مثل هذا المقام . . . وكان رجوعه سبب عدم النزول الى عكا ومشاهدة حالها وما هي عليه

ثم اقلعت الباخرة من ميناء عكا قاصدة الى بيروت قبل منتصف الليل فوصلنا اليها صباح السبت في ٦ من شوال عندما ذكر قرن الغزالة فنزلنا الزورق وصعدنا البر وشاهدنا الامل والاصدقاء غير اني قد جئت فالفيت الاستعمال متراكة وهذا هو السبب الذي اضطرني لتأخير عددي شوال وذوي القعدة واصدارهما معاً في ذي القعدة فمعدرة الى القراء الكرام

هجمات الامة ويقظاتها

او

روح الاجتماع ومرتقدم الانكليز السكسونيين

للأم كما للأفراد هجمات ويقظات ، فتارة لتغلب عليها الأولى فتخملها ،
وطوراً تهيجها الأخرى فتنبهها ، وقد كان هذان العاملان ولم يزل في تنازع وخصام ،
ولم يكن قط ولا يكون بينهما سكون وسلام ، ذلك لأنهما ضدان ، والضدان لا يجتمعان .
وان لهذه الغلبة اسباباً وعلاً ربما اختلفت من حيث الظاهر ولكنها متفقة من حيث
الحقيقة ، اذ انها تنتج نتائجاً واحداً هو نبذ الامة او إحاطها ، وقد يختلف التنبه والإخمال
قوة وضعفاً باختلاف اسبابها المؤثرة في نفوس الأم التي انتشرت فيها تلك العلل والاسباب
اما الاسباب التي تجعل الامة خاملة متفجرة ساقطة فهي كثيرة - منها جهود كثير
من علماء الأديان ووقوفهم سداً منيعاً امام تيار الامة المتدفقة الى التقدم لتكون من
كبريات الأمم الحية ، وهناك يتخذون الدين وسيلة وشرافاً يصطادون بها عقول العامة
ليرجعهم عن نصره المصلحين ومتابعة علماء الكون والاجتماع ، فيكفرون ويفسقون ،
ويحلمون ويحرمون ، وربما دماء الأبرار يبهمون ، وما ذلك الا نتيجة جهلهم لو كانوا يعلمون
ومنها استبداد الرؤساء وارباب النفوذ ، وظلم الحكام واضطهادهم من يريد
ان ينهض بالامة من دركات السفالة وهوى الجهل واخاديد الخمول

وهناك اسباب أخر لا يسع المقام ذكرها - وهي مع ما تقدم من الاسباب تخمل
الامة وتسوقها الى مجازر الهوان والتأخر ، وتلك هي حالة الامة في هجماتها ، وهذه
هي الاسباب التي تجعلها اسيرتها

وأما حالتها في يقظاتها فهي على غير ما تقدم ، لانها تكون اذ ذاك امة رفيعة
الشأن سامية المقام جهورية الصوت ممتدة السلطة عزيزة الجانب منيعة الحمي ، ولا

تكون على تلك الحالة الا اذا تقدمها اسباب توصلها الى الغاية التي ذكرناها ، وتلك
الاسباب هي اخذ الاسباب في علل هجماتها

ان هذه الاسباب كثيرة ايضاً - منها نبوغ افراد في الامة يؤلمهم بقاء امتهم في
حال الجهل والخلو والسقوط فيثون في الامة روح الهمة والنفرة من الحالة الحاضرة
حتى اذا تهيأ لهم ما ارادوا حملوا على الحكومة ورجال الاستبداد من العظماء وارباب
النفوذ حتى يتم لهم ما قصدوه من ازالة البرازخ التي كانت تحول دون ترقى الامة
ومتى تم لهم ذلك فيدركون انهم قد اجتازوا في سبيل الاصلاح عقبة ليست
بشيء بالنسبة لما سيعترضهم من العقبات ، لان ازالة الظلم والاستبداد لا تكفي في
رفع الامة اذا بقيت جاهلة خاملة ، فان جهل الامة اشد وطأة من ظلم الحكومة ،
وان خمولها عقبة كؤود في سبيل جعلها امة حية يشار اليها بالبنان ، وهذه العقبة هي
اشد اعتراضاً من عقبات المستبدين ورجال الدين الجامدين

ومتى ادرك النابغون من الامة ذلك يفكرون في الوسائل التي تزيل حجاب
الخلو والجهل عن الامة ، ولا وسيلة اعظم من انتشار الجرائد الحرة الصادقة التي
لا تبغ الشرف والوجدان تلقاء دريهمات يأكلها اصحابها ظلماً وسحتاً ، ومن ذلك
ايضاً انتشار الكتب النافعة بين طبقات الامة ، وربما كان لها في بعض الاحايين تأثير
عظيم اشد من تأثير الجرائد

وقد ادرك هذا السر علماء اوربا فانهم ألغوا لاقوامهم كتباً كانت سبب رقيهم
في معارج المدنية واخذهم باسباب النهوض الى ذرى المجد
والمؤلفات الاوربية في تلك الموضوعات كثيرة جداً وقد ترجم بعضها باللغة
العربية ، ومن خير ما ترجم كتابان جليلان ترجمهما عن الفرنسية احمد فتحي باشا
زغلول وكييل نظارة الحفانية « العدلية » المصرية ، وهما الكتابان اللذان بين يدي
الآن ، واللذان لاجلها كتبت هذا المقال

الكتاب الاول «روح الاجتماع» تأليف «الدكتور جوستاف لوبون» والكتاب الثاني «سر تقدم الانكليز السكسونيين» تأليف «ادمون ديمولان» وقد كان لهذين الكتابين يوم نشرهما في فرنسا حركة عظيمة اعقبها تغيير عظيم في نظام الاجتماع والعمران لانهما مشتملان على كل نفيس وكل معنى سام يودع في الامة روح النشاط وبذل الجهد لمجاعة الامم التي قد سبقتها

يشتمل الاول على موضوعات سامية في علم الاجتماع ومباحث في كيفية تكون الجماعات ومشاعرها واخلاقها وافكارها، ومن رأيه في افكار الجماعات انها تكون في اكثر الاوقات احط من فكر الفرد مع ان هذا الفرد يكون احد افراد تلك الجماعة ومع ذلك فتعمل الجماعة ما لا يعمل الفرد معها كانت عقله سامياً، واستشهد لذلك بعدة شواهد، ومن رأيه ان الفرد يسقط درجات من سليم المدنية بمجرد انضمامه الى الجماعة وان كان في نفسه رجلاً متقف العقل مذهب الاخلاق ولكنه في الجماعة ساذج تابع للغريزة ولا يقصد المؤلف من ذلك ان يسقط من قيمة الجماعة، بل ليبين السر في ان المرء يكون مستقل الفكر منفرداً لا يخضع الا لما يوجهه اليه فكره، فاذا انضم الى الجماعة أثرت فيه هيئتها فنخضع لحكم المجموع، مع ان الجماعة اذا انفردت كثيراً ما تكون افكارها متضاربة متخالفة، ولكن افرادها عند الاجتماع ينقادون الى حكم واحد، لانهم اذ ذاك يجرّون عن كل غاية وكل استبداد بالرأي

وفي «روح الاجتماع» كثير من الموضوعات والمباحث فنوجه اليه هم ارباب العقول ويشتمل الكتاب الثاني على الاسباب التي رقي بسببها الانكليز السكسونيون من حيث المدارس والتربية وثنية الثروة وطرائق المعيشة الخاصة والعامة والسياسية وغير ذلك، والذي دعا الى تأليف هذا الكتاب هو انه رأى قومه الفرنسيين متأخرين عن الانكليز فبحث عن الاسباب التي اخرت الفرنسيين والاسباب التي دفعت الانكليز للامام واودع كل ذلك في هذا الكتاب ليبين بني قومه عيوبهم ونقصهم وسبب دأهم

ويظهر لهم كيف ترقى غيرهم وما هي الاسباب التي جعلتهم يترقون
ولمعرّب الكتاب مقدمة نفيسة لا تفل عن الكتاب اهمية جديدة بالمطالعة
والكتابان مطبوعان في مطبعة الشعب في مصر طبعاً جيداً على ورق ابيض صقيل
غاية في الجودة، ويشتمل الاول على ٢٨٢ صفحة، والثاني على ٣٦٥ وثمن كل واحد
مهما في بيروت ريال مجيدي الى غرة العام المجري المقبل ثم يكون ثمنه ريالاً مجيدياً
وربع ريال وهما يطلبان من المكتبة الاهلية الشهيرة في بيروت
والكتابان قد اهدانا اياها طابعهما خليل اودي صادق صاحب مجلة مسامرات
الشعب الشهيرة فنشكره على هديته ونحث كل عثماني على مطالعة الكتابين فانهما من
خير ما يثّ الروح العالية والهمة القمساء في النفوس

جرائد وكشيب جديدة

حمص : صدرت في مدينة حمص جريدة اسبوعية باسمها لصاحب امتيازها صديقنا المطران انطونيوس
عطا الله وفي ذكر اسمه كفاية للدلالة على فضله وحبه للامداد وبله للسلم حتى صار يضرب فيه المثل في
حمص . ولذلك قد جرد جريدته عن المباحث الدينية التي توقع الخلاف بين الطوائف ونما قل . ويجرد
الخرمدة صديقنا قسطنطين افندي يني . ويديرها كامل افندي لوقا . وقد صدر منها الى الآن بضعة اعداد
تحتوي مباحث لطيفة وموضوعات مديدة . وبدليل اشتراكها في حمص ريال مجيدي ونصف . وفي المالك
الشمانية ريالان مجيديان وفي الخارج عشرة فرنكات

الامة : علم قراء النبراس ما اصاب صاحب المقتبس من الظلم وما اقصد من سهام التجسس فكان ذلك
سبب احتجاب جريدته عن قراءها (١) غير ان رغبة اخيه احمد افندي دفعته الى اصدار جريدة يومية
باسم الامة فاصدرها من اميد غير بعيد لتتوب مناب لمقتبس وترمي اهل الرجى والخرى بالسهام التي كان
يرميهم بها شقيقها المقتبس . وحمل بدل اشتراكها في دمشق اربعة ريالات مجيدية وفي البلاد الشمانية ليرة
شمانية وفي الخارج خمسة وعشرين فرنكاً . وهي كالمقتبس حجياً وشكلاً وموضوعاً

زهود : جريدة اسبوعية تصدر من بغداد بالتمنيّة التركية والعربية . مديرها المسؤول . ن . يوسف
ويجود القسم البري منها رشيد افندي الصغار الذي كان يجرّد جريدة بغداد المحتجة وهو من ارباب النيرة
والنهضة في بغداد . فمضى ان تكون هذه الجريدة مع سائر رصيفاتنا في العراق واسطة لاختاضه وارجاع سابق هزه

(١) صاحب المقتبس قد هاجر بر الشام الى مصر خفية ومنها سافر الى باريس وهو اليوم فيها

صراط مستقيم : مجلة اسبوعية فلسفية ادبية دينية اجتماعية تصدر في اسبانية في ستة عشر صفحة كبيرة وهي كمجلة المذاريقي تصدر في مصر من حيث الموضوعات واتساع في سبيل الاصلاح الديني والمدني . وهي حسنة من حيث الدستور . مؤسسها ابو العلاء زين العابدين افندي و . ح . اشرف اديب افندي . ويجريه نخبة من كتاب الاتراك المجدين . وبدل اشراكها السوي في المولك العثمانية ٨٠ قرشاً صحيحاً (صافاً) وفي الخارج ١٧ فرنكاً

يومية الاحوال : اصدرت ادارة حريدة الاحوال يوميتها المشهورة لسنة ١٩١٠ القادمة . وقد حملت هدية لمشتريها ولميرهم في مقابل ثلاثة بشاتك وهي شكل كتاب يمدح التاجر والعامل ورياء المنازل على تقييد ما يلزمهم من الحاجات في كل يوم من ايام السنة . فتبحث على اقتناءها كما نرجو من الادارة ان تجعلها في السنة القادمة حسب حاجة البلاد من جعل مبدؤها الى الجهة اليمنى دون اليسرى فذلك فيه احتياط بالعادات وتسهيل على اكثر الناس

التوسل والوسيلة : تأليف الامام المصلح شيخ الاسلام تقي الدين احمد بن تيمية الحنبلي رضي الله عنه وقد صحح اصله وعلق عليه بعض الهوامش السيد محمد رشيد رضا منشي . مجلة المنار . وفيه بحث مستفيض عن هذه المسألة التي اخذت اهمية كبرى بين علماء المسلمين . وقد طبع في مطبعة المنار في مصر على نفقة الشركة الخيرية لطبع الكتب الاسلامية العالية في جدة . وهو يطلب من مكتبة المنار في مصر . وغنة سبعة قروش صحيحة مصرية عدا اجرة البريد

تاريخ نابوليون الاول « بوناپرت » : اهدتنا ادارة مكتبة الآداب لصاحبها امين افندي الخوري هذا الكتاب النفيس المشتمل على تاريخ حياة ذلك الرجل الشهير وهو يحوى زهاء ٥٠٠ صفحة . وقد تصفحناه فاذا هو جدير بالمطالعة وغنة خمسة فرنكات ويطلب من مكتبة الآداب . وقد اهدتنا ايضاً رواية نابليون وهي رواية تمثيلية بقلم صاحب هذه المكتبة وغناها ستة قروش

حديث

هاشم بن يحيى

أو

شقاء الشبان

بقالب رواية خيالية اخلاقية تهذيبية اوية تأليف منشي « النهراس »

تابع حديث الجلسة الثالثة

قال الشاب : فتجاهلت امام الطبيب وقلت له : ما هو اللواط الذي تعنيه ووصفت من

هوله ما وصفت ؟

الطبيب : - الا تعرفه ؟ هو اتيان الرجال شهوة من دون النساء . هو فعل قوم لوط .

وقد ذمهم الله في القرآن ألم جمع قوله تعالى : « ولوطاً اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة ما سبقكم بها احد من العالين . انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بن اقم قوم مسرفون . وما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوهم من قريبتكم انهم اناس يتطهرون . فانجسوا واهله الا امرأته كانت من العابرين . ومطرنا عليهم مطراً فانظر كيف كان عاقبة المجرمين » الشاب : — بلى اعرفه وقد اقتربت هذا المنكر

الطبيب . حسبك يا بني فدعه واباك ان تعود اليه او للعادة السرية فيمضك مرض اليم لا يمكنك ان تنفقه من

الشاب : لا اقدر على ذلك وقد اعتدت هذين الامرين حتى صاروا عاداتين لازمتين لا استطيع التحول عنهما

الطبيب : — يا ولدي ان العاقل لا يتحكم عليه عادة ولا تقسره على شيء ، فلو استعاد من الاشياء ما تامل فيه فيمكنه ابطاله والابتعاد عنه . وان الله تعالى اعطى الانسان هذا العقل الذي هو الجزء الاختياري ليميز الخبيث من الطيب ويجعل الحبيث بعضه على بعض فيركه جميعاً يجعله معزول ويجعل نفسه بمنجاة عنه خشية ان يمس طائفه فيهوي به في الخيض ، فايما انسان كانت له ارادة قوية فهو يستطيع بها ان يترك اجل الشهوات عنده ، بل يامكنه ان يمتنع عن مقومات حياته وهما الطعام والشراب ، ولو ادوى به ذلك الى الحراب وازهاق الروح ، فالاسان يقدر ان يعمل كل شيء من خير او شر ، غير انه ان صرف ذكاه وعقله الى الخير استعاد ذلك وان صرفها الى الشر اعتاده وصار ضريبة له وحاقاً . وفي لا ضرب لك مثلاً على ذلك المسكرات او الدخان او الخنثيش ، فان من تعود شيئاً منها لا يستطيع التحول عن تعامله وان امتنع عنه يوماً واحداً اصابه من من التهييج والحرق الشديد وصوت الخلق ولا يهد روعه ولا يسكن غضبه الا يرجوع اليه وتناول سمره ، اقترى ان من اعتاد ذلك لا يمكنه الاستغناء عنه ؟ بلى فانه متى ضبط نفسه مدة من الزمن واحتمل مشقة بضعة ايام بمقومة ميله وارادته فلا يلبث ان ينسأ ويكره ان يعود اليه كما يكره ان يقذف في النار ، اللهم ان كان له عقل او التي السمع وهو شهيد لان تركه اياه يصير عادة له فيصعب عليه لاقلاع عنها كما كان فعله عادة وكان يستصعب فيها

اقترى يا بني انك لو اردت ان تسلك ارضاً فنصحوا لك ان لا تمر بها لان فيها ما سدة او مذابة فهل تدخلها بعد ما سمعت ذلك ؟

الشاب : — لا

الطبيب : — ورم ؟

الشاب - : خوقاً من أسودها أو ذئبها ان تودي بحياتي
 الطبيب - : وانت لم تعلم ان فيها ذئباً أو ليوطاً علم يقين ، بل حصل لك الظن بذلك
 فامتص ، فكيف بما نحن فيه ؟ وقد علمت علم اليقين ان امراضك التي امرتك سببها مهلكة الشبان
 واللوأط ، بل انك قد رأيت ذلك عين اليقين ، فامتنع ، واعلم ان الكثرة من هذا العمل داعية
 الزيادة منه والتشوق اليه فانك كلما اكثرت مما انت مبتلى به بل من اي شهوة ترى أنك ازددت
 شهوةً واقبالاً وهيئاً ، وكلما وطئت نفسك على اهمالها وتناسيتها نقلت رغبتك فيها وهذا امر
 معروف مشهور ، فالخذر الخذر اني لك نذير مبين
 الشاب - : سمعاً وطاعة وانني لك من الشاكرين

ثم ان الطبيب رجع في حافرتيه بمد ان وصف لي دواءً مقوياً للجسم اما انا فلم البت عاملاً
 بقول الطبيب الا زمناً يسيراً ثم رجعت هوداً على بدء الى اوراق ماء الحياة بالعادتين اللتين
 تموتن بهما الى ان كاد يذوي غصن شبابي ويجف ماء اهالي فعزمت على ترك تينكم العادتين
 المصرتين فضربت بهما عرض الحائط ولكن بعد خراب البصرة وقدمت على ما فعلت ولات
 ساعة مندم وان ما ترويه على وجهي من الشحوب وما تشاهدونه على حسمي من التحول وثر
 الضعف هو من آثارها . ولا تظن يا مولاي ان مدرسة من المدارس على اختلاف درجاتها
 خالية من هاتين العادتين ويكثر ذلك في المدارس الداخلية وان بالغ اصحابها في التحفظ بل
 ربما كان بعض من لا خلاق له من النطار والاساتذة يصطاد بجبال حيله البسطاء من
 التلاميذ ويغريهم على ذلك فلا حول ولا قوة الا بالله

الشيخ - : ان قصتك لعجيبة وان امراك لغريب وما كنت اظن انه يبلغ بك ميثاق
 للشهوات الى هذا الحد مع علمك بالقصة التي قد لحقتك من جرأها وقد احسنت صنعاً
 بامتناعك عنها اخيراً فان ثابرت على ذلك فتسترجع بعض الصحة واقوة اللتين فقدتهما وان
 احسن وسيلة لبقائك خالياً من هذه الشهوات المواظبة على اداء الصلوات
 الشاب - : وهل الصلاة تمنعني عن اقتراف المنكر ؟

الشيخ - : نعم يا ولدي انها كذلك قال الله تعالى : « ان الصلاة تنهي عن الفحشاء
 والمنكر » واعلم ان المنكرات كثيرة فان صلى المرء صلاة حقيقية كانت صلاته وسيلة لابتعاد
 عن كل منكر وسأوضح لك فائدة الصلاة بالنسبة لسائر المنكرات . وم اربعة اجمع لموضوعك
 من كلام السيد محمد رشيد رضا نشره في مناره عند كلامه على فائدة الصلاة . قال :
 « ومن فوائد المواظبة على الصلاة قبل البلوغ ان امواظ عليها لا يقع عند البلوغ في مهكة
 شبان التي يعرفونها كتب العصر بالعادة المضرة ونهايك شروورها ومضارها واذا هواجرت

لا يفرط فيها فان لم يتركها لانها محرمه امتنع من الانصراف فيها لتكرار القتل وهذا ضرب من ضرب مهمي الصلاة عن الفحشاء والمنكر والناس غثه غافلون ١٨

اما فوائد الصلاة العدة فان المرء الذي يتوجه في صلاته الى الله حتى تستولي الغشية على كل جوارحه ومساعره ويتأمل فيما يقوه وينتفهم معناه فانه بلا شك يمتنع عن فعل المحرمات كالكذب والغيبة والنميمة واكل اموال الناس بالباطل والتعدي عليهم وغير ذلك مما هو شائع بين الناس

الشاب - : انا نرى كثيرا من الناس يصلون ويقع ذلك لهم في حمة الشرور منعسون

فكيف يتحقق ذلك مع ما ذكرت ؟

الشيخ - : ان هؤلاء المصلين لا يعرفون من الصلاة الا ظواهرها . وهم بمنزل عن معانيها لانهم يصلون ساهين عن حكمها عاقلين عن أسرارها وهؤلاء هم الذين قال الله تعالى في حقهم : « ويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم برادون ويجمعون لماعون » فان صلاة من كان على هذه الشاكلة مردودة عليه غير مقبولة منه من حيث جوهرها وحقيقتها فان الصلاة الحق هي التي تنهى فاعلمها عن الفحشاء والمنكر والا فهي خداج وقد جاء في الحديث : « من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر فلا صلاة له » صدق الله وتوبه وكذب هؤلاء المضلون

قال هاشم بن يحيى : فلما انتهى كلامنا عند منتصف الليل قام ضيوف السخن كلهم الا انا والشيخ فقد بقينا جالسين الى ان اشرقت الشمس وحده رئيس الشرطة فطلبنا مقاتلته فاذن لنا بذلك فكلما كنا في امرنا فعرف الحقيقة فاطلق سراحنا . ثم رحلنا عن البلدة خوف ان يدري بنا من كانوا السب في سجننا فيختلقوا علينا ما يمكن في الحسبان فسافرنا ماشين الى الاقدام حتى وصلنا الى بلدة من بلاد الله

قال راوي الحديث فلما وصل هاشم الى هذا الحد من الحديث انصرفنا على ان نجتمع في الليلة القابلة في الساعة الثالثة بعد الغروب

حديث الجلطة الزاوية

قال راوي الحديث : فلما كان الموعد انتظم جمعنا فقلنا لهاشم بن يحيى هات ما عندك قال هاشم - : ثم غدونا لنروح انفس من عناء التسيار فدخلنا قهوة من قهاوي المدينة فاذا هي مكتظة بالناس واكثرهم من ارباب البطالة والكسل فكان جلوسنا قريبا من رهط يتحادثون وكان موضوع حديثهم التذمر من شقاء وجودهم في هذا المجتمع المملوء بالمعوم والاكدار والقف من قلة ذات يدهم وكانوا ثلاثة أشخاص احدثهم يقال له خليل والآخر يوسف والثالث ابراهيم وقد جمعهم الصدفة ولم يكن بينهم صداقة من ذي قبل فالتفت ابراهيم الى صاحبيه وقال لهم :

اترون لو ان عندي مالا كفلان كنت في هذه الحالة من الشقاء والفقر ؟ فانكم تعرفون ان والذي كان يحبني حباً جماً وبعد ان اخرجني من المدرسة رعبت ليه ان يعلمني احدي الصناعات او يعوّدي لي المتاجرة فاني مدهياً ان هذا لا يليق بك يا بني بل ان في مالي ما يكفيك مادمت حياً فاسرح وامرح وخذ من مالي ما تشاء . اما انا فلم اجد كلام والذي قد وفق الصواب بل نصحت له ان يقذف بي عند بعض التجار او الصناعيين فاضمن بك مستقبل ايامي فكانت كلامي صيحة في واد او نغمة في رهاد . - ثم سرت كما يرعب فكنت امضي الاوقات في السفريات . واقطع الساعات في القهوات . وكان يعطيني كل يوم ما اطلب من المال فكان من ذلك ان تعلمت كثيراً من الملاهي ثم التفت حولي فقر من ارباب البطالة والكسل فكنت اصرف عيهم من الاموال ما لو اقتصدته لكان لي منه ما استعين به على تعاطي تجارة واسعة . ولم يكتفوا بذلك بل زبنوا لي كثيراً من المنكرات كشرب الخمر ومعازلة الفانيات . والذهاب الى « الثياترات » ودخول بيوت الفسق الفاحشة والفاجرين والفاجرات . فازددت صرفاً للاموال وتبديراً في تعاطي الملذات وتوسّعاً في فنون الفجور حتى اتيت على مالدي والذي من المال لا تقدر . ولو انه اطاعني في بيع ما يملكه من العقار لاشفى على الدمار . الا انه كان قد تنبه من ذلك السبات الطويل . فلما رأى صحابي ان باب الاموال قد اُوصد في وجهي فلم يبق لهم انتفاع فني اخذوا ينسللون من صداقتي واحداً بعد آخر حتى اصبحت ولا خليل الا الهيم ولا ائيس سوى الكدر

قال هاشم - : فالتفت اليه يوسف وقال له : لقد طلعتك ابوك فيما فعل بسادي بدء . وظلمته لانك اسأت التصرف في امواله وقد عهد اليك بان تاخذ حاجتك منها . وقد فرط هو لانه لم يروك عن امراك وتبذيرك فكان ذلك داعية لشقاءك ومبداً لاقتراارك ما اضرب بديتك ودينك . واما انا فقد ظلمني والذي ولم اطلعه لانه منذ تحصيل شهادة الدراسة اجبرني على ان اكون معه في دكانه وكان يبيع من الاشياء ما لا يسد رمق الحاجة فنصح له بعض اصحابه بان يرى لي عملاً يحفظ علي مستقبله ويعينني على ما يتقاضاه من لوازم الحياة اليتمية فلم يقبل بذلك بل قال اني ربيته ليكون عضدي . قضت الايام الى ان توفي الوالد رحمه الله وعفر له ما جناه علي . وكان قد زوجني قبل وفاته وجاءني ثلاثة اولاد فكثرت علي النفقات ولم يكن ما يرد علي من الدكان كافياً لسد عوز الحاجات الضرورية . فها رأيت ان لا نجاح بالبقاء عزمت على ازهاق الروح باي واسطة من الوسائل . ثم تذكرت الله والآخرة فانتثيت عما عزمت عليه ثم رجعت عودي على بدئي فبقيت مدة ليست بالقليلة مشاكراً على البيع والشراء في الاصناف التي عميت عليها والذي منتظراً الفرج من الله تعالى . غير ان الحال كلما ازدادت تملأها ازداد الامر اشكالاً واغطب جساماً لانه كلما امتد الزمن زادت العيشة صعوبة لارتفاع ثمن الحاجيات

ارتفاعاً فاحشاً لم يبقَ للفقير معه حيلة في الاقتصاد والتقتير . وقد زاد الظن بلة والضييق ضحكاً
ان بعض من لا خلاى لهم زاد في قيمة اجرة دكاني حتى جعلها ضعف ما كانت عليه . فلما بلغ
السيال الزبي عذمت على ترك «العائلة» وانفر الى البلدان اثنائية فان اصبحت فيها خيراً رجعت فيه
حافرتي والا فاموت هناك محزوماً بالشقاء والبؤس
قال هاشم — : فنظر اليه خليل شزراً وقال له :

ويحك كيف تمزك أمرتك لا حول لها ولا قوة ولا معين ولا ناصر؟ أمن المروءة والشرف
ان تهجرها وقد عضها الفقر بنابه ومزقها العدم بمخاله وظلمها البؤس بظلماته واهرقها الشقاء
بلحى . امواجه؟ اما تحشى عليها ان تمتد اليها يد سوء او تمترض باهراسها الى دركات الفجور
فيحيط بها الشقاء من جميع الجهات وينشأها العناء من كل مكان؟ تبا لما عذمت عليه وتعا .
فالاولى بك ان تطرح هذا الفكر وتبذه طهرياً وتفكر في امر يتال به ما تستعين به على تمضية
سائر الحياة بهناء او عناء — من ذلك الرجل الظالم الخبيث الذي يسعى باحراجك من دكانك فزاد
في اجرتها؟ ان تري ان ذلك حق ام هو محض كذب من صاحب الدكان ؟

يوسف — : لا ادري وانما اعلم انه جاء الي صاحبها وقال : اختر لك يا يوسف احداً من
اما ان تقبل بالزيادة التي اضيفت الي الاجرة واما ان تدعها وترى لك أخرى غيرها فان لها
مكثرياً بزيادة الف قرش .

خليل — : ان هناك اقواماً يضربون بغيرهم رغبة في منفعة انفسهم ولم يدروا ان الرسول
قال : « لا ضرر ولا ضرار » اي لا ضرر للنفس ولا اضرار للغير . والماعل هو الذي يسعى
لنفع ذاته دون ان يمس غيره بضرر ما . على ابي اقول : ان كلام صاحب الدكان بهتان البست
دكانك في المحل الفلاني وان صاحبها فلان ؟

يوسف — : بلي

خليل — : ان قيمة اجرتها لا تساوي الزيادة ولا اظن ان احداً يقدم على استجارها
باكثر مما اكتبرتها . والخلاصة ابي اقول ان سفرك وتركك عائلتك حرام

قال هاشم بن يحيى : ثم قال يوسف وابراهيم لخليل : وانت ما قصتك وما سبب شقاءك

خليل — : الذنب كل الذنب على والدي ووالدتي ايضاً . فاني منذ خرجت من المدرسة
قدفا في « الاموريات » فكنت انتقل من خدمة الى أخرى الى ان جاءت « النفسيقات » فكنت
خارج « القادرو » فتوسلت بجميع الوسائط لارجع فلم انجح وها انا اليوم ككل على والدي وقد
صرت بعد ان كنت رب بيت في مركز لا ادري هل انا فيه سيد او خادم؟ بل انا مبغض من
السيد والخادم وبعد ان كنت اعطي اصبحت استجدي بعض درهيمات كل صباح من والدي

وهي لا تكفي ثمن الدخان والقهوة . فلو ان والدي قذف بي في غير هذا العمل لكنت اليوم سعيداً وكان عيشي رغيداً

قال هاشم - : فالتفت الى الشيخ وقلت له يا مولاي . هل انت سامع ما يدور بين هؤلاء النفر الثلاثة من الحديث

الشيخ - : اجل يا بني وان فؤادي ليشغل نارا من حال آباءهم ابتداء ومنهم انتهاء موسى بن طارق - : لا ارى ان عليهم ذنبا وانما الذنب على تربيتهم ومن ربهم واضاع مستقبل حياتهم .

الشيخ - : الذنب على كل من الآباء والابناء

قال هاشم : فسمع كلامنا النفر الثلاثة فقالوا جميعا بلسان واحد : الذنب ليس علينا وإنما هو على آباءنا فقال لهم

الشيخ - : هل لكم في الاذعان الى الحق ان رأيتوه يسطع في فلك الصدق ؟ فقالوا : اي وربنا . فقال لهم الشيخ : اقبلوا الي

قال هاشم : فاقبلوا اليا فقال لهم الشيخ : را عوني آذانا مصغية وقلوبا واعية ثم اخذ يقول : ان الآباء بسوء تصرفهم في احوال الشئ . وعدم درايتهم باصول التربية الصحيحة اضاعوا حياة انثائهم وجعلوها تذهب ادراج الرياح . ينشأ الطفل لاحول له ولا قوة الى ان يمضي عليه دور التربية الاولى فان كان الوالد من اهل اليسار يقذف به في المدارس الى ان يخرج منها ثم تاخذه الشفقة والحنان عليه فيمد له جبل الرخاء ويرخي له عنان المرح فيشب ذلك الولد المسكين على ما تعود عليه من حب البذخ والاسراف ، ولا يحسن ما يسبب ذلك من الشر والفسق والخروج عن محيط العدل في الامور وكسر قيود العفاف والاخلاق الفاضلة والنزوع الى المذات التي تهدم اساس القوى الجسمية والعقلية ثم تكون العاقبة الهلاك والدمار وخراب الديار . ولي في قصتك يا ابراهيم برهان واضح ودليل ناصع على ما اقول

قال هاشم : فقالوا جميعا حقاً نقول ايها المولى الفاضل .

ثم قال الشيخ : وان كان الوالد من فقراء القوم فهو لا يسأل عن تعليمه في المدارس . بل يهمله اهلاً ويقذف به في احدى الصناعات قبل نوايه او يستخدمه في مكانه رغبة ببعض دربهات بقاضاها من اجره فينشأ جاهلاً خيلاً وربما يمضي سني عمره تلقاء اجر قليل لا يسمن ولا يغني من جوع او انه يحترف حرفة كذلك ولو انه علمه ونشأه تنشئة حسنة صالحة حتى اذا بلغ اشداه علمه صناعة نافعة او قذف به في محل تجاري لكان له مستقبل زاهر وحياة سعيدة وعيشة ذات غفارة . ولي في قصتك يا يوسف اوضح حجة على كلامي هذا

قال هاشم : فافقرنا كلنا بصحة كلام الشيخ

ثم قال الشيخ : وإن كان الوالد من متوسطي الحال يسعى ليكون ولده في جملة المستخدمين في وظائف الحكومة فإن اتفق أنه كان من أهل الدين والوجدان الصحيح عاش غيشة ضيقة لقلة رواتب المأمورين خصوصاً الصغار منهم لأن الأجر كما تعلم ليس بنسبة العمل وإنما هو بنسبة علو المنصب وانخفاضه فالعامل الصغير يشغل كثيراً ويأخذ على اعتاله قليلاً ، والعامل الكبير يشغل ويأخذ ما يأخذ وهو ناعم البال وإن كان ذا تربية سافلة ولم يكن في قلبه شيء من الرحمة والوجدان الطاهر اضاع الحقوق وباع الأمة والوطن وصير الجاني بريئاً والبري جانيًا تلقاه ما يأخذه على ذلك من الرشوة والمال السحت ، وهناك الفضيحة في الدنيا ولعذاب الآخرة أشد . ثم يتفق أن يعزل من وظيفته بحق أو بغير حق فيعيش عيشة المشردين بلا عمل ، فيغدو إلى مواضع اللهو ويروح إلى مواطن الكسالى ، ويحيى حياة البائسين . ولي في قصتك يا خليل دليل يلج على ما أقول

قال هاشم : فوافق الجميع على كلام الشيخ ، غير أن خليلًا قال له : إن ترك الناس كلهم طلب الوظائف فمن يقوم بتدبير أمر الأمة وإدارة شؤونها ؟

الشيخ - : هذا سؤال خطري في أثناء كلامي أنك متبائله ، ولكني لا أقصد من كلامي أن يترك الناس كلهم الوظائف ، بل أريد أن يتخصص لها من هو كفوء لها أن علم أنه أمين عليها لا يعزل منها إلا متى فعل ما يستحق ذلك . ولكننا نرى الأمر بالعكس إذ يتهاقت عليها الناس من هو أهل لها ومن ليس بأهل . بل كثيراً ما يعرض عنها الأكفاء ترفعاً أن يقارنوا فيها من ليس بكفوء من طالبها أو الذين هم قابضون على أزمتها . لكن متى شرفت الوظائف وأمن كل موظف صادق على وظيفته وكان ما يتقاضاه من الأجر وافيًا بحيث يعيش عيشاً هنيئاً دون أن يمد عينيه إلى السحت والرشوة فيجب حينئذ على كل من يحب ترقى بلاده والنهوض بأمته وكان فيه الكفاءة أن يتقدم إلى طلب ما يستطيعه من الوظائف

قال هاشم : فاعترف خليل بمنزلة كلام الشيخ وشكر له

قال الشيخ : هذا كلامي من جهة خطأ الآباء . وأما كلامي في تخطئة الابناء .

فإني أجملة بوضع كلمات :

إذا لما الآباء لاهلهم ابناهم وتركهم حبلهم على غاربهم فأنما تلوم الابناء على تمامهم في الغرور وعدم اتعاظهم بأحوال من غررتهم الأمانى وخليتهم حب الشهوات . أجل أنا لتلومهم على ذلك خصوصاً بعد أن بلغوا أشدهم وعرفوا الدهر وذاقوا حلوه ومره . فبقاؤهم على حالتهم التي اعتادوها مع اعتدافهم ببنىء حاضرهم وشؤون عاقبتهم موجب لهم أشد اللوم . ولا يقبل

قولهم : ان المرء اذا اعتاد امرآ لا يمكنه ان يتفصى منه أو يتعلم من اعباءه . ذلك لان الانسان يمكنه ان يعتاد ما شاء ويستطيع ان يتركه — هذا ان عد نفسه من بني الانسان . هذه هي الكلمات التي اقولها في لوم الابناء

قال هاشم : فاعترف انفر الثلاثة بصحة كلام الشيخ . واذعنوا لعظته . ثم انصرفوا بعد ان أخذ عليهم العهود والمواثيق ان يبحث كل واحد منهم عن عمل يعمله وان يصلحوا فيما يأتي ما أفسدوه في الماضي

ثم انصرفت أنا والشيخ من المكان الذي كنا فيه . وقصدنا مجتمعاً عاماً يلجأ اليه الناس في الليالي . فدخلناه فاذا هو محشد بالقوم على اختلاف منازلهم فان فيهم الشريف في قومه والمتوسط والوضيع والغني والفقير وكل واحد منهم يلهو بامر — هذا بقائيه يغازلها وذلك بخمرة يعاطيها وآخر بازلام يقامر بها — فجلسنا نرؤو اليهم آسفين على احوالهم . وكان اسف الشيخ على المقامرين اشد من اسفه على كل من رآه في ذلك المجتمع وله الحق في ذلك . لان هذه العادة السيئة قد انتشرت انتشاراً هائلاً في بلادنا . وهي من المفاصد العظيمة التي جاءتنا بها المدنية الحديثة . ومن الغريب انها قد استولت على علية القوم واساطيهم واسافلهم فلم ينبج منها الا قليل ممن رحمهم الله — وقد اتخذ لتعاطي هذه المهنة سافلة محال عامة وخاصة . وأغرب من ذلك كله انها منتشرة بين كثير من النساء وتلاميذ المدارس . وكانت الاولى بالجنس اللطيف ان يكون حاجزاً دون هذه الموقفة — كيف لا يا سفا المرء العاقل اذا رأى الفقير يعمل نهاره لتحصيل بضعة قروش ثم هو يخسرهما في ساعة من الزمان على مائدة الميسر . ثم بيت هو وأهل بيته ضامرين جائعين ؟ . . . اللهم رحماك .

كيف تغفل الحكومة عن مثل هذه الاعمال ولا تهتم بها ؟ نعم انها الآن بدأت تنقب هؤلاء الاشرار فعمى ان ترى من الحزم ما تنقطع به هذه العادة فيستريح الفقير المسكين وتقوم من اخلاق الاغنياء الذين يتلذذون بذهاب اموالهم هدرآ في ميدان المقامرة

قال هاشم : كنت افكر بما تقدم والشيخ كذلك . وبينما انا غارق في بحر التفكير اذا بالشيخ وقف ونادى بأعلى صوته : هلم اليها القوم فذعر الحاضرون لصوته والتفتوا كلهم اليه مصنفين لما سيلقيه عليهم

أما الشيخ فقد هدرت شفاشقه والتي عليهم ما خلاصته :

« أيها القوم : خذوا القول ودعوا القائل . ان لكلامي معكم لحدثاً وان لوقوفي بينكم لامراً فاستمعوا وعوا واعملوا بما تعون — ان الامم الغربية قد سارت شوطاً بعيداً في ميدان التقدم . وكنا اذا طلبنا من قومنا ان يجاروهم قالوا : أنى لنا ذلك والحكومة الاستبدادية قد

ضربت بيننا وبين التقدم بسور عظيم . فكنا راضين بمثل هذه الكلمات . أما اليوم فاي عذر لنا بعد ان 'دككت' صروح الاستبداد ومحيت معالم الظلم وذهب الدور المظلم باهله ؟ لعمرى ليس لنا من عذر . الا وان الامم الاوربية تنتظر الينا بعين الاحترام وترمقنا بطرف الانتقاد . فان لم نسع الى ارجاع مجدنا السعي الحثيث . وان لم نخط الى الامام خطوات واسعة . وان لم نبرهن للامم الحية اننا امة حية . وان لم وان لم فسوف تدوسنا الاقوام وتبني على انقاضنا تمداً جديداً بعد ان تجعل بلادنا نهبا مقسماً - والى اى الامة لم نزل كما كانت في الدور الماضي امة خاملة جاهلة لا يهمها الا اللهو والطرب وتضييع الاوقات فيما يعود عليها بالخراب والدمار ماذا اعددتم للرقي ؟ وما ذا هيتمم للتقدم ؟ وما ذا اتخذتم من الوسائل لمجاراة الامم الدستورية ؟ فهل تفرح باننا قلنا الدستور واننا امة دستورية ؟ لعمرى ما الدستور الا نهضة الامة وتنظيمها واتحادها وسعيها في سبيل حياتها واعدادها الوسائل التي ترفعها الى مراتب الامم المتقدمة اراكم اعددتم لما ذكرت اكواب الخمر والآلات القمار وقود الغانيات

قال راوي الحديث : قال هاشم بن يحيى فلما وصل الشيخ الى هذا الموضع من الكلام علت الاصوات وزاد الضوضاء وكثرت الجلبة وصاحوا بالشيخ ان اصكت والا اعدمناك الحياة . فعلمت اذ ذاك ان الامة لم نزل على ما هي عليه وانه يعوزها وقت طويل لترفع عن قلبها يرقع الضلال واستار الاخلاق السافلة

أما الشيخ فقد وجم ساكتا كي يخفف من حدتهم فلم يجده ذلك نفعا بل لجؤا في عتو ونفور وعريضة وغرور . وزادوا في الشتم . ثم لم يكتفوا بذلك بل اخذ نفر منهم يطلقون الرصاص من مسدساتهم على الشيخ فاصابوه في يده ورجله وجسمه

أما انا فقد هجم على زعنف منهم وبيده هراوة فضرب بها رأسي ضربة شديدة مؤلمة فذعرت لذلك فاردت الحرب فاذا انا جالس في سرير النوم فوق فراشي . فعلمت اني في منام . وأن ما رأيته كان حُلماً من الاحلام

المغزى

ان الامة لم نزل نائمة ولا ينهبها الا ضربة مؤلمة موجهة . وليست هذه الضربة ببعيدة . فان لم تكن بعضا من صنع بلادنا فهي بعضا من غيرها . فهلا يقوم فينا من يسبق البعيد عنا

خاتمة السنة الاولى

الحمد لله في بادئ الامر وخاتمة

وبعد فان السنة الاولى من التبراس تم بهذا العدد . وقد بذلنا جهد المستطیع في اختيار الموضوعات المفيدة والمباحة الاجتماعية والعمرانية الراقية ، والاساليب التهذيبية المهمة ، وهذه الموضوعات هي التي انشأنا المجلة لاجلها . وما سواها فهو ثانوي بالنسبة لها لاننا في حاجة عظمى الى المقالات التي تقبث في نفوس النابتة روح النهضة وتحملهم على الحياة حياة راقية انشأنا التبراس ونحن لا نتصور ان تكون له المكانة التي نالها ، وكنا نتصور ان الخسارة المادية ستكون في هذه السنة عظيمة ، فقد صدر الجزء الاول منه وليس له من المشتركين الا زهاء مائة مشترك لا غير ، وما كاد هذا الجزء ينتشر حتى تهافت الراغبون فيه على طلب الاشتراك . ولم يتم سنته الاولى حتى صار مشتركوه زهاء خمسمائة مشترك ، ولم يزل طلبه مستمرا من الجهات الدائية والقاصية . وبذلك كانت الخسارة في هذه السنة نحواً من نصف ما كنا نتصور . وهي خطوة عظيمة خطاها التبراس مع شرط اشتراك الضيق . وقد لامنا كثير من اصدقاءنا على عدم ارسال المجلة اليهم والى كل من نرجو فيه حب مساعدة العلم والادب كما هي العادة المتبعة في الصحافة ، وهذا اللوم قد خطر لنا وذكّرناه في فاتحة هذه السنة ، ونحن نقول لهم ما قلناه في اول عدد : ان كثيراً من الناس يقبلون الاشتراك حياءً وكثير من هؤلاء يرفضون الصحيفة عند انتهاء السنة الاولى . اما من يشترك مختاراً فيقدر ان يعدل عن الاشتراك ما دامت الصحيفة حية . والقليل الدائم خيراً من الكثير غير الثابت وان خسرت المجلة اليوم فتعوض الخسارة في الغد . وتلك سنة الترقى « ولن تجد لسنة الله تبديلاً » وقد لا منا كثير ايضاً على جعل بدل الاشتراك زهيداً قليلاً . ونقول : اننا لم نقصد من انشاء المجلة الربح المادي . ولم يخطر لنا منذ تصورنا اصدارها الا خدمة الامة وبذل الجهد في انهاء نابتها . ولذلك فاننا سنبتقي القيمة كما هي . واما الخسارة فالامل ان تعوض في السنة الآتية . ولا يكون ذلك الا بكثرة المشتركين . ونحن واثقون من زيادتهم في العام القابل

وسيكون التبراس في عامه الثاني على شكل النطف من شكله الحاضر فستقل من طوله وعرضه قليلاً عملاً بإشارة كثير من المشتركين واتباعاً لاقتراح جريدة (ابابيل) بحيث يصير حجم المجلات السائرة كاللؤلؤ والنار والمقطف غير اننا في مقابل ذلك سنطبع اكثره بحرف صغير كحرف هذا العدد بحيث يستوعب زيادة عما يستوعبه كالحرف الكبير . وتلك الزيادة لا تقل عن عشر صفحات . فانه وان بقي اربعين صفحة من حيث الحجم فانه سيكون خمسين صفحة من حيث المادة واستيعاب المطالب . اما ورقه فسيكون خيراً من ورقه اليوم الا في العدد الاول والثاني فسيكون من هذا الورق لان مطلوبنا من الكغد لا يصل الا بعد شهرين على الاقل . اما موضوعاته فسيزداد فيها بحث دائم في العلم الحاضر والصحة والتاريخ والآداب العربية وغير ذلك مما يروق القراء . وانما ختم هذه السنة كما افتتحناها بحمد الله سائليه التوفيق وتسيدي الساعي والمجاهد المقاصد بعه وكرمه